



۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰

در حدیث این کتاب قوه
 عجبی در قوه مشرف دهنه
 و قدر علی و حسن بن احمد عقیلی

صفحہ ۱۱۰
 تذکرہ الکتاب المکرمہ فیہ ابن ابی
 یوسف و غیرہ و غیرہ و غیرہ
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰

کتاب فی حدیث
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰

کتابخانه مجلس شورای ملی
 شرح لا حیل الا بالان
 ۷۴۶۷
 ۱۱۰۳
 ۱۱۰۴
 ۱۱۰۵
 ۱۱۰۶
 ۱۱۰۷
 ۱۱۰۸
 ۱۱۰۹
 ۱۱۱۰
 ۱۱۱۱
 ۱۱۱۲
 ۱۱۱۳
 ۱۱۱۴
 ۱۱۱۵
 ۱۱۱۶
 ۱۱۱۷
 ۱۱۱۸
 ۱۱۱۹
 ۱۱۲۰

باز شد
 ۱۱۰۳
 ۱۱۰۴
 ۱۱۰۵
 ۱۱۰۶
 ۱۱۰۷
 ۱۱۰۸
 ۱۱۰۹
 ۱۱۱۰
 ۱۱۱۱
 ۱۱۱۲
 ۱۱۱۳
 ۱۱۱۴
 ۱۱۱۵
 ۱۱۱۶
 ۱۱۱۷
 ۱۱۱۸
 ۱۱۱۹
 ۱۱۲۰

۷۴۶۷
 ۱۱۰۳
 ۱۱۰۴
 ۱۱۰۵
 ۱۱۰۶
 ۱۱۰۷
 ۱۱۰۸
 ۱۱۰۹
 ۱۱۱۰
 ۱۱۱۱
 ۱۱۱۲
 ۱۱۱۳
 ۱۱۱۴
 ۱۱۱۵
 ۱۱۱۶
 ۱۱۱۷
 ۱۱۱۸
 ۱۱۱۹
 ۱۱۲۰

۱
۲
۳
۴
۵
۶
۷
۸
۹
۱۰
۱۱
۱۲
۱۳
۱۴
۱۵
۱۶
۱۷
۱۸
۱۹
۲۰
۲۱
۲۲
۲۳
۲۴
۲۵
۲۶
۲۷
۲۸
۲۹
۳۰

در حدیث این کتاب قوه
 عجبی در قوه مشرف دهنه
 و قدر علی و حسن بن احمد عقیلی

صفحہ ۱۱۰
 تذکرہ الکتاب المکرمہ فیہ ابن ابی
 یوسف و غیرہ و غیرہ و غیرہ
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰

کتاب فی حدیث
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰

کتابخانه مجلس شورای ملی
 شرح لا حیل الا بالان
 ۷۴۶۷
 ۱۱۰۳
 ۱۱۰۴
 ۱۱۰۵
 ۱۱۰۶
 ۱۱۰۷
 ۱۱۰۸
 ۱۱۰۹
 ۱۱۱۰
 ۱۱۱۱
 ۱۱۱۲
 ۱۱۱۳
 ۱۱۱۴
 ۱۱۱۵
 ۱۱۱۶
 ۱۱۱۷
 ۱۱۱۸
 ۱۱۱۹
 ۱۱۲۰

باز شد
 ۱۱۰۳
 ۱۱۰۴
 ۱۱۰۵
 ۱۱۰۶
 ۱۱۰۷
 ۱۱۰۸
 ۱۱۰۹
 ۱۱۱۰
 ۱۱۱۱
 ۱۱۱۲
 ۱۱۱۳
 ۱۱۱۴
 ۱۱۱۵
 ۱۱۱۶
 ۱۱۱۷
 ۱۱۱۸
 ۱۱۱۹
 ۱۱۲۰

۷۴۶۷
 ۱۱۰۳
 ۱۱۰۴
 ۱۱۰۵
 ۱۱۰۶
 ۱۱۰۷
 ۱۱۰۸
 ۱۱۰۹
 ۱۱۱۰
 ۱۱۱۱
 ۱۱۱۲
 ۱۱۱۳
 ۱۱۱۴
 ۱۱۱۵
 ۱۱۱۶
 ۱۱۱۷
 ۱۱۱۸
 ۱۱۱۹
 ۱۱۲۰

الحكمة التي هي في الدين

الحكمة هي في الدين... والدين هو الذي...

الدين

الحكمة هي في الدين...

الحكمة هي في الدين... والدين هو الذي...

الدين

الحكمة هي في الدين... والدين هو الذي...

الدين

الحكمة هي في الدين...

الحكمة هي في الدين... والدين هو الذي...

الدين

فقد	
محل	كوكب مسكة الإمامة أصول الدين وأصول الفرائض الحق فيها أم
قيت	
قال	
قات	
قال	مسئلة م
قلت	
الامارة	اوصى الاموال المراد فيهم
واضح	
لدر	
والتحفة	
والدرب	

وعلق في البيت
 الابن الذي بين يديه
 الولد من اهل البيت
 فقالوا له اهل البيت
 حيا

الحمد لله العفو
عننا النسخ والامر خافا وحلفت
بفعلها قدومه وحضره او قد قيل
ان يقطع ما اقطع قيل فراه من

الصفي و

ما اكله

من كتاب الحجة
المرحوم
والفقيه
والعالم
ميرزا محمد باقر
فقيه

وَاللَّهُ

لَا يَأْتِي

في الثاني من الشهر
القدر وغيره في كس
جديد وجيوش
جيت فلان

المراة البسة و تفرع الكلبه
عقبه سبيل اجد ٢

[illegible][illegible]

و هو من جنس

45

[illegible]

ولما

لوقم

مجلس الشورى
مجلس الشورى
مجلس الشورى

[illegible]

والنفس البغ الفسقا وقصد الام سرب حيث لم يقدر وفاضل الجمل وزماني والمادة الجمل
هنا من العقل لاحدا العمل ذكان العقل هو القبط الذي عليه المادة وبه يتجه والاعقاب
وعليه العقاب هذا بيان وجه تقديم كتابا بالعقل على ما كتبنا في واذا للتعليل وذكر كان
اسارة الى ان استدراك الخلق المكلف والتكليف لم يكن الا للعقل ما وافق لاحتمال في قوله تعالى في سورة
الذاريات فذكر ان الذكري نفع المؤمنين وما خلقت الجن والانس الا ليعبدون ووهذا
يكون من بعد وكون المؤمنين والعقاب بالفتح تدل على والمادة في المصداق من وجهين باب
مضمر والمادة اسقام فكيف الجن والانس شبه العقل بغيره في وجه التكليف في المسمى
والاسقام التكليف بذان التي على القبط يتجه بالمادة وسنة الجمل بصفة الجمل من باب
الافعال والمادة احتياج الله تعالى العقل على عمل الجمل والمقتضى انه لم يتحقق العقل في
عقل المكلفين لاحتياج احتياج على الجمل والام في القلوب بتعليلية وعلى عمل العقاب
بناحية وسيتضح في شرح اول كتابا بعقله بقوله ان اعاق والاول اثبت
ان جميع ما يذكر في ابراهيم كتابا بعقله بيان كيفية وعاية الادب بالحسنة وتخصيص علمه
الدين والعلمية وكيفية الاحتشاد عن الاخلال بذلك الادب بما بالآلة المطابقة
واما بالآلة الانسانية فظهر ان القائلين المتعلق بالمعقل المذكور في كتابا بعقل
ميزان الله ومظهر في علم الدين والعلمية ومنطقه وامر الله ففهمه عاصمه لبقا
علم الشريعة العمل به عن الخطا في الطلب كما هو وجوب تقديم اتباع عمل ان القرآن
على اتباع ما تشابهاته وسيجي في ثاني عشر بابا بعقل الجمل فذكر كتابا بعقله على ما
الكتب كقديس الفلاسفة من منطق علم ما صدم هذا والتمساج اليه من قوانين
منطقه لا امورا علمنا المنفعة من كونه في عقول العوام ايضا لاحاجة كثيرا في تدوينها

على نقطة أكثرها الجاهلون وحسد وليا على أن منقطعهم لا ينبغي لبعثه عن الخطأ أكثر
من أخطاء متعاطيه وبعبارة قريب عالمه قلبه حزين وعلمه به قوة لا ينفعه وإن
استعان به ونقل شائع المقاصد في المبحث الثاني من الفصل الثالث من المقصد
الأول من الفخر الرازي ما قال لا نزاع في أن النظر بعيد النظر وأما النزاع في اتحاد
اليتين ولكن التهمة متطوعة ومع من الفلاسفة في الالهييات والطبيعيات
حتى نقل عن أرسطو أنه قال لا يمكن تحصيل اليقين في المباحث الالهية إنما الغاية
العقوبى فيها الأخذ بالأولى والأحق عليه تعالى انتهى وأرسطو واضح من المنطق
ورئيسهم وعلمهم الأول وإنما في الالهييات قول الله سبحانه وهو سبحانه أعلم
المسلمين فليعلم الذي يطلب علم المشرقة وهو سبحانه الآخر قوانين كذا ما اعتقدناه
لمستكملا وأطلب علم المشرقة فقد خبط خطبوا وقطروا الماء والذين يثبوتون هذا
الأديان الثلاثة وأما ههنا المستبشرة في كتاب العقل كنهه وصرفون بأرباب
الدين بأرباب العقل والجمل **الكتاب** في قول العلم وجوب طلبة والحق عليه **الكتاب**
صفه العلم وفضله وقضا العباد **الكتاب** بأربابا أكثر من **الكتاب** في أرباب العالم
والتعلم **الكتاب** صفه العباد **الكتاب** في حق العالم **الكتاب** في حق العالم **الكتاب** في حق العالم
العالم وصفتهم **الكتاب** في سؤال العالم وتذكر **الكتاب** في هذا العلم **الكتاب**
في الحق من القول بغير علم **الكتاب** في من علم بغير علم **الكتاب** في استعالي العلم
الكتاب في ما يستعمل بجهله والمبا هي **الكتاب** في لزوم الحاجة على العالم وتثني
الأمر عليه **الكتاب** في بالتمواد **الكتاب** في دوايه الكتب والحارسه وفضل
أكبره في التمسك بالكتب **الكتاب** في التقليد **الكتاب** في ما لا بد له وأرى

[illegible]

لا يوجد
جميع

والجميع من الصائفة أو من اللذات وطبقاً للحاضر والجميع في العيش ونصبة من الخلال أي
خلفين وطاعين أو على العلة بتقدير معاضة بخلاف ردة حق وطعن أو بالخرق الخلف
بالإحاطة والاطلاع كقولك فعلته زحماً للظلمة ويترتب من هذا التصريح بالارض بانيان بعد
موتنا يجرى أن ذلك لا يلائم لعم يعقوبون وقال فيكون الإتمام هذا من النوع الأول لأن
امرئ السخا لا يثوب واصله أن يعقوب من كان في علمه كان في سخط فاقسم به بالقيم
أهل ما هو ركنه كمن كان لا تتركوا به شيئاً من الأحسان أو ما هو سخط للعلم وعلمك سخطي
يخرج من مفسدة فإن كان الترحيم بالثقة يقتضي معنى القول ولا نهاية ومن لا تترك
اتباع التكن جزأ التزام ما جع الامام العام بجميع أحكام الله فعلاً في جميع مقامات كتاب
الله في كل زمان من أفعال القول وتلا سورة التهم أن قل يا أيها الكتاب تعالوا إلى
سواء بيننا وبينكم أن لا نعبد إلا الله ولا نشرك به شيئاً ولا نتخذ بعضنا بعضاً آياداً
من دون الله يبيح يا أيها الله ما نسمع عنه وموافقاً لما رواه أبو داود والعمرون
في إخراج باب ما حدث به الرضا عليه السلام في منجبه ينسأ وزادها عليه في تفسيره في
العهود إلى الله الألا الله حصن من دخل حصن من علمنا ترا في الخبر زيارته ما هو
وبالوالدين احساناً اعطى على به شيئاً سديراً ولا تتركوا بالوالدين احساناً وانما
خاتمي في كتاب الجلائم وان كان في سادس باب التبر بالدين ان التاراد بالوالدين هنا
ماتاً على باب ابراهيم في تفسير هذه الآية التي الدرس ورسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
صلى الله عليه وآله وسلم التاراد بالاحسان الله بالبعد والحق التي التي الدرس في قوله
تعالى عبادوا في حكم الالدين من يقتضي معاً محضاً من انما الهدى صلوات الله
عليهم وهذا من قولنا في عباد الله عليكم كما في سادس باب التي التي الدرس من كتاب

فان تولوا فقولوا اشهدوا
بانا مسلمون وفي سورة التوبة
اتخذوا ايجابهم ورجائهم
اربابا من دون الله

الاجبان

الامان والكفر في قبالا الذين في قوله الله عز وجل وبأولادهم احسانا فان في قوله من المؤمنين
بشدة يدلها، والفتحة وانه اول الالدين على التي سورة فمن عكركم ومنبها الانسا
بالدين وقوله عز وجل وبأولادهم احسانا عا سورة الانعام فان مقتضى سياق
في سورة البقرة وسورة النساء وسورة بنى اسرائيل ان المراد بالدين في اول الال والام
النسبان بخلاف شيان ما في سورة الانعام ولا يقتلوا اولادكم عطف على ما في اول الآية
والتي هي ان الذين يبايعونكم على ان لا يقاتلوا في الدين ولا في الدنيا ولا في الآخرة ولا في
مبشور بجوارح المؤمنين الذين كاهلهم ان الله لم يكن في حكمه قبل الكفر الى الدين حرم
الا الاشرار وسورة الانعام مكتوبة من املاق من اجل فقر ومن خشيته كلفه خشيته
اسلاق وهو من فادى البنات واسقاط الجنتين ويحرم عن زرعكم وانما حكم
ولا نزلوا الفواخر جميع فاحشة وهي بخلاف الام بائمة الجبر كالحج في اسم باب
من ادعى الامانة وتولى بها من كتبها بالجنة وفوقه كتب فضول القرآن فبني الفنا
به ما ظهر بها هو الفنا المستر من الملة الملتطقي والفتنة للقران ومن ملأها في
قال عن الناس يحرمها ويحرم الكفر في كتابها في الجنة فحرام شراب من ادعى الامانة في الآخرة
وفي كتابها في النجاس في السام والادوية من باب نفاذ وفي كتابها بالاشربة في باب نفاذ
الحرم وما دطن بظهورها بالمعاقبة ولا يقتلوا الفضل على اسم الله احرمتها الله بالحليما
عزما في احرمة ومحنة متضمنة بدله الحرم وهي من اسم الله لعزله ولعله كرسا في آدم
الان لا يخرج العاصية المستنقلا لا يقتلوا ولا في الآخرة ولا في الدنيا ولا في الآخرة
في حكمه بان يفتحه قالها، للضلة لعنكم فقلوه وقال في سورة الزم هذا من التبع
لنا فهل كرسا ملكنا انما كرسا مستلهميان كرسا لعل اذا امتلأ على وعز بالاجرة مستلهم
من حتى عاصي كرسا وهو لا يبايعه زودته باطال فبني اسم الله في تاسي تفصيل

والتي في سورة ٣

في الكتاب

قوا في باب الاستطاعة من كتاب التوحيد والقول في محبتهم ومن التبعض
عنهم حله ما لم يكن من شركاء فيما رزقنا كما في التبريد والمقهر فيما رزقنا كما في التبريد
وعنه فاقنا من عبي المولى والعبد فيه فيما رزقنا من سواه في محبة العبد ايضا ما سواه
من التبريد الموعود من الماله في ملكه فما فهمه في محبة فكيف انفسا انفسا ولباسا كانهم
سواه يعني يكون العبد مستقلين في التبريد في الامور العلوية حصته من الشركة كما
يستلزم الامر بالشركاء فيما رزقنا من احد الشركاء اختيارا في حصة شركة على ما
يكبره الشريك الاخر ولا يقدرا الاخر على حصة من ذلك التبريد الموعود فيها اختيارا
على ما يشاءه الاخر يخرج من الوجه والمقصود ان شركة احد في التبريد الموعود يستلزم
اخراج الشريك الاخر من سلطنته ولا يشترط الشركة المحلولة كذلك كذلك ذلك الفصل
ففضل الايات بعضها فان التمثيل فيما رزقنا من الهان كما يدعى العارضا والهيبة و
المشاعبات ليعلموا عقولهم بانهم بالشركة هذا المستلزم في قولهم على العلم بان كون
الله بالحقبة العبدية لمن يحى في شركه في نظري يكرهه حيث يقره في قوله تعالى الله
عن ذلك على اكبر اشارة للحي اشارة الى النوع ما ذكرنا سابقا من الاندراج اما
انتم الهدى ويطلوا المصلحة الصالحة لجميع لا سيما في حقبة جميعهم وهذا واليه
هذا وانتم كما يحى من قوله من حقن وامثاله وعظا الرغوا لكونه تكميلا لما بين
العبد من الشراب والعباد ونحوها اصل العقل ظاهر من الموعود على اصل العقل
والحقن الذين لا يوقنون ان الايات خطاب للمؤمنين الذين المؤمنين وهم المقصودون
اولا بالرغوا وانه الكتاب وما لم ينفق عيلا وما يحى في التبريد فانه بالهكس
فالجميع من النوع الثالث ومنهم من يستلزم الحي في الاخرة فقال سورة الانعام وما
الخير الدنيا والاكتفا بما لا لعب ولهو لعلته ففهموا وانقطعوا وما الهاديا

من غير رجاء إنما يعقب منفعة دائمة وهو جاب للقول من هي الأحسان الدنيا و
الدنيا لاخرة متخلدا منها واخلوس منها الذين يقولون تنبه على اننا انما نحن المتقين
لا يوجب بالقول عالمنا ان يقبل الله من المتقين فلا يعقلون حيث نثرنا الحيرة
الدنيا **السلام** **تخوف** بسند يراها والذين لا يعقلون ان لا يتيقنوا العقل حيث يتيقنوا
الهمى عقاب عقول لا تخوف فتاة عز وجل في سورة انصافا فان تردمها الارض من قعر
لو طواكم يا اهل مكة لتروى عليهم مصيبتهم على ما صنعتم في منابرهم الى الشام فان سمعوا
الاربعة التي تجوز ذكرها في كتابنا والشام في ثاني باب من امكن من فضة في طرقت مصيبتهم
داخلين في الصباح وباليقظ الصبح والاول المظي والماني للمصر وقيل في مساء
وقت قريب من ذلك يربها المرحل عن صباحا والمقابلة مساء انتهى وقيل ان ادائها
وليلها فلا يعقلون العبد لك الامر لا يقربون به ولا تخافون من مثله وفي كتاب
الروضة بعد حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم في فضل صلاة عز وجل وانكم
تترجون عليهم مصيبتهم وباليقظ فلا يعقلون قال تترجون عليهم في القرآن اذا قاتلوا
فقرأ ما فضل الله عليهم من خيرهم وقال في سورة العنكبوت انتم ترون على اهل هذه القرية
هم يسومون وما والاها واهلها قم لوط رجلا من السماء عذابا من الله حتى يباله لانه
يتعلق المعتذب من قديم اخرج اذا ارتجوا واضطرب وسورة الداريات انهم عليهم
جناة من طين مسومة عند ربك للمسرفين ما كانوا يفقهون بسبب استعابهم على
الجهنم كلاما لا يملكه ولا لغتكم منها من الرقبة اية بدنة هي اقبصها بالهلال ومن
حكايته الدالة على ان الله بالظالمين لقوم يعقلون حيث يعملون هذا لا ينجيهم الا
بقا بالله والاعتماد على الاماني وهن متعلق بتركها او بدنة **ياها** هذا من الغم

ابن ابي عمير

عليه السلام

عليه السلام
 يرحم الله من اراد الدنيا والآخرة
 بعد ما يرضى و هو قائل
 بغيره

من لغت عربی

٢٤
الأولان المقام العلم لا يتحقق للتأديب بالأدب بالحسنة فيحصل العمل بالحكمة
ثانياً وكسب الاسم ما يند العلم من القرآن وهو كرامة الأمة ليسوا بالأهل للتذكير كل
منه على عتباته إليه والشهادة من اتباع الظن في أضواء حكام الله كما في رسالته
كما بالروضة من قرا في عبادة الله على كبر في فقه الحنفية ومن أولئك الذين يأسفون بها
وأراهم ومعاييرهم حتى ضلهم الشيطان لأنهم جعلوا أهل الأيمان في العلم الذين علموا
مؤمنين وهذا قصد البيان من قرا لئلا يعطلون في الآيات المذكورة تحت قرا وأنها
ثم ذم لهم والمقصود أن طريقة أهل الاجتهاد ذات الطبيعة في العقل فاعلموا في قرا
بأنفسهم فقالوا لا للبيان ولتلك الأساليب التي على العكس وتظاهروا بغيرها لأن
وما يعقلها أي ما يصل إلى علمها لا ينبغي أن تكون أي المستعصية للبيان تلك القرا
دونه الذين في قولهم في فقههم ما تشابه منه ومنه قرا في سورة وطرا
تجنتها لمن عهد به العلماء، ويحيى في في السادس الاجتهاد ثم ذم الذين لا يعقلون
هم الذين ليسوا بالعمل العام كرامة الصلوة ويجهلونهم دعوى الذين يمان بهم ليسوا
صالحين المشيئة ولا للعبادة ولا للهداية فقال في سورة البقرة وأذللهم
لأبصارهم العالين أتعلموا أنزل الله ههنا من قبل هذه الآية مستلها من الشيء
عن أن يقولوا على ما لا يعقلون فاشترك على علمهم جازكون أحد فغيبنا بالاجتهاد
فضلا عن انما المسلمين ومن الشيء من الشيء والقضاء والوحي بالبينع ما الغيبنا
وجدنا عليه آباءنا كما جعلنا للحاكم من سائر الناس القضاة ههنا الطريق بيا
هو الاجتهاد فانه جمع علم ويجب وأبدا الآيات بأجماعهم فلا خلاف في عبادة أولئك
الذين لا يستقيم الترتيب والوحي للعقل على عبادة فكانت قرا الواجبين

و لوكان

والله بالحق الذي ذاب في علمه التسليم فضلا فله تعالى بان بعضهم لم يسمع
ولا يسمع الاسماع فانه انما يسمع للسمع والا لا و لا يسمع من السمع فانه
الكل فانه لم يسمع منهم لم يسمع لانهم لا يسمعون بالسمع فانه لم يسمعوا وكان
التي يسمعهم لم يسمعهم لانهم لم يسمعوا فانه لم يسمعوا فانه لم يسمعوا فانه لم يسمعوا
من اجبت في كتاب التوحيد فانه باب العبادية انما هو لله ولولا ان لا يسمعون
سبحه بل ملكه ملك نظري ليعلم انهم لم يسمعوا لانهم لم يسمعوا فانه لم يسمعوا
بالى وقال في سورة الفرقان ان محمدا لم يسمعوا لانهم لم يسمعوا فانه لم يسمعوا
يعلمون شيئا وهذه السابقة مثبتة على التسليم وليست له فيهم لانهم لم يسمعوا
شئ بل لانهم لم يسمعوا لانهم لم يسمعوا فانه لم يسمعوا فانه لم يسمعوا
ولا يعلم بلهم افضل سيل من الانعام وقال في سورة النمل لانهم لم يسمعوا لانهم لم يسمعوا
مع المنافقين جميعا يسمعون الا في قرى مخصوصة بالهدى وقصصها او من واحد
لهم من الخروج الى السبل من شدة استغيا في ما في هذا الشدة خوف
بعضهم من بعض بحيث لا يسمعون مع جميعهم جميعا فحين في المرى وقوله في
معرفة لا يسمع بعضهم ولا يعرف ذلك بانهم لم يسمعوا فانه ايضا الشبهة اى
يحبون برأى انفسهم ولا يسمعون بل علموا من ان الهدى والمعين فيكون لا يسمع
الاعجاب بانى يحصل الاتفاق على بل من عاقل مطاع تحت به الحكمة ويقرع بالثبات
في ذلك كما حد اى نفسه ويقيم به في الخوف وغيرها بل من الجزبان السفيده
المطاع انضم للهدى من عاقل لا يطاع وقال في سورة البقرة وتؤمنوا انفسكم
وتتركونها من التبرك المستبات وانتم باى اسرائيل تكون الكذبة المتوهمه فيها

الرعي على مخالفة القول والعمل وفيه بيان الحق فانه يعلمون الحق فلا يعقلون
يا تاركون به الناس من اتباع الحق العلم فلا يعقلون اجماعاً مصدقكم كما لا يلتزم
منهم لا يعقلون ما في الكذب ولا يحتمل ان يراوا بعد الارباب يعقلون انهم يرجع
لشبهة في الارباب والعلم به معروف ولا يكتفي الظن **الحاشي** ثم قدم الله الكثرة هنا
من النوع الرابع استدلالاً بالخلاف على بطلانهم بان الكثرة والحاجة وانهم قليلون **وعبارة**
بكونه لا يخالفكم فكم دعاوا الاجماع على مخالفتهم واما ما بدعتم الكثرة ذم الاكثر لا
على الكثرة فانه ليس معاً اختياراً ولا احد على ما هم عليه من اتباع الظن واما
في النوع او ذم اتباع الاكثر فالكثرة ان لم يكن امانة للظان ليست دلالته ولا
امانة على الحقيقة **وقال** لم يثبت المخالف الى الكثرة المطلقة بل **الحاشي** الكثرة من
اصحاب النبي عليه السلام وهم الذين قالوا لا نعظم كتمان حجة الله اخرجتم
الناس **قلت** بعد ما ثبت بان القوام ان الكثرة مذمومة لا يجوز استثناء كثره هنا
الابايل ولم يتحقق هناك والمطابق في الالة للمتي واهل بيته انما الخطاب لكثرة
الاصحاب في امثال قوله تعالى في سورة الاحقاف بل في قوله الحق الدنيا وفي سورة آل
عمران فان مات او قتل انقلبتم على اعقابكم وبيانه في كتاب الامامة بعد حديث علي
بن الحسين عليه السلام مع يزيد لعنه الله بعد حديث ارفع صلى الله عليه وآله **وهو** الذين
قال لهم واذ اباؤنا واولادنا واولادنا واولادنا واولادنا واولادنا واولادنا واولادنا
الاصنام وان قطع خاطبا لبيد النبي صلى الله عليه وآله والارواح بما كان قوله في سابقه فانكسر
من المؤمنين وقيل له وهو عنده انتهى والمراد بالاطاعة العمل بالفتوى في نفس
كم شئ فاما الامانة فمسألة حقيقة والمزكاة سابقة وقوله تمت كلمة ذلك

٥٢ واستحقاق العقاب لا تقتضي الحذف الواجب عليه تفكاً عنهم ولزم الشاعرة ان عقاب العبد
ليس باستحقاق وسيجي تفصيل ذلك في كتاب الخيرة في اول باب الجود والقدرة والامر بين
مكان ما اعطى العقل من الخيرة والسبعين الخبر والخير وهو منزلة العقل وجعل منتهى الخيرة وهو منزلة
الخيال والاحسان وجعل الكفر والتفريق منتهى الخيرة والافاء والتعقيب والمردان اعطاه هذه الخيرة
الجندى واستأله ابدوا اعطاه الحس والسبعين ثم في قوله ما اعطى تعينه في قول من منتهى السببية وقوله
الخير من نوع واسم كان والايان والتضاد من نوعان العطف على الخير وما بعد الخير من الخيل منتهى
المرداد للخير والاشهر ان تنفع الناس ان يغير بهم وسع في تأخير الجلب الكفر والاشهر ما هو
والرشد والخير منه ما هو ان يغير بلوا من الزايعون الذي عليه الدار والمرداد للتضاد لما في
وهو انخير من النقص والمرداد بالايان الطبع القلوب والرسول والجمع ما جازا به وقد قيل في
الايان جميع الفروض والاجتماع على كل كبيرة كما في كتاب الايان والكفر في باب في الايان
مبنون بخروج البدن كلها والكفر اصله الشرع الذي احدثنا لها هذا بالمقابلة والمرداد بالتضاد ولا
القول واللفظ يصدق اسره وهو في جميع بابا به وقد يستعمل في كون من الصادقين وهم
انتهى الهدى للمؤمنين اى لا يتجاوزوا الاشياء ما بهم ويخرجهم لما على عقل في صورة التوبة
يا ابا الذين امنوا انفعلوا لكونه من الصادقين والجود بهم بعد سجن حقه ويحذف كفه
اذ انكم من علمه والرجاء فيجمل الملهة والندوب لاد الواصلين عن وظائفه بعد سجنات لعل
عليه بليل بعد كل واحد منها معترضة وهذا الحس والسبعين الخبر والجود على ان
من في قول من الخيرة يا اينسلاوان اذ هو اعطاه حقه فاحتاج الى الحفان كما ستر في ذيل
شرح هذا الحديث وعند القول فيهم القافي واللون والملة تعدد فيكم من حيث حسب من
والفرق بين الجراء والطعان ان الجراء ما في القلوب من الوقوع سواء اظهر صاحبها لا والطمع

أخبرنا الربيع باللسان ونحوه وكل ما فيها أن كان من أسبقنا كان محمودا ومن جرد العقل وإن كان
من خلق كان مذموما كما في كتاب الزمخشري في خبائه لا يبرأ من اثنين وهو خطبة الواسطية
قوله عليه السلام قال من أذا لم يطعم وإن هاج به الطمع أهلكه الخرس وقد يقال الطمع
أشد الوجاهة وغيره سلمة فينتبه على أنه يستعمل في شدة الوجاهة وعلى هذا يقال التوسط أشد اليأس
كلما يقاهاه الإنسان ولا يتعد الترقى من حرم الحيوان ولا من شدة الشرف من خوفه ويعد كل من
الضغوط من جهة أسرار الألباس من روج أسكبر وخيلة أو كما يجي في كتاب الإيمان والكفر في
عائنه باب الكبر وسبب من وجهه أنا شأنا أنه نقشا أو العدا للحكم والقسمة ومنه الجور
والرأفة كسيرة الجاهل والغنى مصدر رغبة كعلمه وقدره عليه والاراد الرأفة الغنى وهذه الخطبة
بالحق وكبيل وعنى والشكر على النعمة وهذه الكفران والطبع وبينة اليأس من ميوهاها والتوكل
هو أن يفوض الأمر إلى أسبق الزمخشري فيفوض في طلبه وأمر إلى الغنى ومطلقا وهذه الجري الذي
في السبع لمعها المصلحة لا الكسوف والاراد المصلحة والاراد به هنا تكلف مثله لأن من طلب الزمخشري
ونحوه من أمور الدنيا ترك الاحتجاج على وكبر وهو من فعل الجورج فمرشدة التوكل من الوكيل
وهو ترك الفعل لأهل الحق والاعتناء على الله وأعلى النبي ومطلقا أو ما أخذ التمتع فما لخص
بعض الأمر القلبي وهو العلم بخلق من خلق على غير الذي قيل في التوكل وهو لمعها الفعل الملتزم فذلك
للمصلحة المتوجهة والفتاد للجنة ومعناه العلم بالشيء والخبر له أو الوجه عليه وقسمه إلى في التوصل
إليه وذلك المصلحة ضد التمتع الخ وهو المراد بفتح المصلحة وسكون المضمرة من أف كثر ومعنى علم
أو مصدرها كالمعنى الإف بحكمته هي باء التفتيح وهو وصل الذي في الفاعل ومنها القسوة بالفتح شد
القلب وصلابته من الجور الفاضل بغضين من باب علم مثل القلب إلى اليأس التمتع في الفاعل ومنها
الغضب بغضين من غضب عليه كعلم إذا مال إلى اليأس الذي إليه ودخل الزمخشري في الجور

السكان والصناديق

نفاط السيد الدعا د محمد باقر الاستر آبادي

ولا يكاد يقع في الكرامة والفرجة قد تقع في الكرامة للمصلحة أغنى وأعلم أي العلي بغير العلم ونفعي في
ثاني عشر الباب في قول الحق ودليها العلم ويصدق المجهول أي العلم يغتفر الحق والعقل الاعتقاد للسداد أو الفهم
يقولون إذا وسكون لها أو فتحها معبد باب علم حسن العاشرة مع الناس وصدق الحق بغير العلم
وسكون العلم ومنهما من باب فتح للعاشرة مع الناس والعقل بالكرامة النفس أو بالعلم عليه
وجعلها الفهم هو **عنه** ستر النفس والفرج العلم من نور في ربه كعلم ومع صدق الفقه
أخى الدنيا وأزواجها وصدق الرغبة في العلم من رغب فيه كذا المراد أو القول بالكمال الاسم من ريق
به وعليه مثله أو لا يعرف به وصدق الحق في العلم من نور في ربه كعلم ومع صدق الفقه
كذلك حق الخميني أو أضافه الوجهة بالفتح من ربه كعلم يخالف من المميزات وجعلها المجرى
بالفتح من باب حسن الاختراع أو العلم بالعلم والتواضع أي لا يتقيد الحق كما مضى في ثاني عشر الباب
في قول الحق واضع الحق على عقل الناس وصدق بكرامة من باب حسن أي العجب بالعلم أو العقل
يقوم للسداد فوق وفتح الحق والمصلحة التي في الأمر وصدقها التسرع والعلم بالكرامة من باب
حسن لعالم الذي من الخير وصدقها بغيره من أن لا يستعمل في أصله وأصله الحق والحركة
من سقوله كعلم وحسن إذا طامش والصمت بالفتح من باب بغير السكون حال أو طامش الحق أو ما
نفسه يصل إلى عاقل من السكون ويجوز كتاب الإيمان والكفر في سادس باب الصمت وحفظ
الإنسان أن كنت نعمت من الكلام من فنية قال السكون من ذهب وصدقها الفهم في العلم والمكان
من علمه بعد باب نفر ورطب اللذان ولا يستعمل في ترك الزناج وأصله طلب السلم بالكرامة
يقول الصليح وصدقها الاستكبار في الزناج وأصله إن لنا في طلب من حقن من سقوله حتى بكر
بقية أو التسليم أي الرضا والقبول أو على خلاف ما به ما يبعد عن الانسداد ولا يعرف و
جده كما يحق في باب التسليم وقيل المسلمين من كتاب الجدة وصدقها الشك هو أن يكون في النسخ

ما قنيت اذ هو له واهله واهله وعلى الزنايب ورضته الخبز يفتحين من باب على الصبح الفتح
من باب يعنى الفتح على السور ففتح اجبال ورضته الاستقام وفتحنا بفتح الخبز والظن وصورة
واذا كسرهم والمردخا الفتح على ابدى الناس ورضته الفقر والذكرى لانه تالفاً الانك
كقولهم ما يتذكر الا اول الابواب ورضته السور بفتح الفتحة والظن بالكر من باب علم على
علم من لفظة ورضته النسيان والعطف الاشفاق ورضته الفطنة بفتح الفاء وكسر الهمزة والظن
المحزون والقنوع بفتحين الجها القسم ورضته المحوس بالكر من باب علم على الفتح والظن
الاسوة بالكر من باب الغم ما لا يفسد به الحزين ابغى به والقنوع يقال اسبى به الى المصير بالالف
ولو سبى لفته الى المصير بفتح ما ياضح ويستقى للرد والمعاونة بالالف كالفرض ورضتها النور
لونه بفتح ما يفتح ويضح واذا نوى بفتح الهمزة على الف الا انها باعتبار الباء والحج باعتبار الظاهر ورضتها
العداوة بفتح العين والباء الحليمين والفرق بينهما وبين الفرق كالفرض هو بفتح الهمزة والحج بفتح الهمزة
من قبله اضطره العداوة والوفاء بالعهد ورضته الغيرة بفتح الجيم وسكون الهمزة والطاعة لولى
الامر ورضتها المعصية والخفيعة وهو خفيض الراس لثقله ورضته الظواهر وهو بفتح الهمزة
والسلامة اى ترك القاء النقل على الناس ورضتها البلاء بفتح الهمزة وللد لغتها القاء النقل
على الناس والحج ورضته الغيرة والصدق ورضته الاكاذب والحج الى الليل والخروج الى نزعجه و
رضته الباطل الى الليل الى الباطل ولى نزعجه والامانة بفتح الهمزة من كس فواين ما مومن
فقد ويقال امانة كعلم امانة اذا لم يخضع لغيره ورضتها الحياء تنكب الخبيث من اباضه لانه يمين فلا يفتح
والاحلاص هو فوق ما سيجب له بغيره ورضته السوء بفتح الخيم من باب نعم لخطا والتمه بفتح
الخيم بفتح السين ثم شتم اذا كان له سرقة تصور البادى عند اراة الفكاك يقال رجل شتم بالفتح اى جلد
ذئ الغواد ورضتها البلاء بفتح الهمزة من باب حسن بطو الذهن ويجوز ان يعبر بالواو والفهم

٥٦
وغيره كبر الالهي والرحمة وملكه فوجهه بارادة العلم من خلقه والبأس مع العلم
مفهومه والبأس بكيف جعل الاول من جنود العقل والاشياء من جنود الجلال فخلق الانسان
وضعه الطبع والظاهر من هذه الاشياء كانت بعض النسخ من الخلق افرها بعض النسخ من جنود
الصواب بعد العلم بين الاثنين فقال جبر الله في الشئ الذي افره في العقل والرحمة والطبع
لحق في العقل والاشياء من جنود العقل والاشياء من جنود الجلال فخلق الانسان
ذكر الطبع والبأس في العقل **الاشياء** جعلت من جنود العقل والاشياء من جنود الجلال فخلق الانسان
بين فقال ان بعض النسخ من الخلق افرها بعض النسخ من جنود العقل والاشياء من جنود الجلال
الاشياء من جنود العقل والاشياء من جنود الجلال فخلق الانسان
كان يبلغ عقله ما كان يبلغ عقله من جنود العقل والاشياء من جنود الجلال فخلق الانسان
اختلاف بعض العلوم بالنسبة الى ذهن الرسول المصروف من غير ضرورة ونظر الى الفاتورة والعقل
انما يتفق الفاتورة في القصور المتفق في خطتها في ترتيبها وكسب الجواهر منها وصولا يستلزم
التوافق العلم بها بعد حصولها من الطرق والبيوت على العلم ومعناها الدهر والاشياء من جنود الجلال
مع الماشي في العقل ما كان يبلغ عقله من جنود العقل والاشياء من جنود الجلال فخلق الانسان
قال رسول الله صلى الله عليه وآله انما انا بشر انما انا بشر انما انا بشر انما انا بشر انما انا بشر
برعاية الادب الحسن في العقل والاشياء من جنود الجلال فخلق الانسان
من جنود العقل والاشياء من جنود الجلال فخلق الانسان
لاداب الحسن في العقل والاشياء من جنود الجلال فخلق الانسان
من مواضع العلم في العقل والاشياء من جنود الجلال فخلق الانسان
معه طبع في العقل والاشياء من جنود الجلال فخلق الانسان

٥٧
الاشياء من جنود العقل والاشياء من جنود الجلال فخلق الانسان
الاشياء من جنود العقل والاشياء من جنود الجلال فخلق الانسان
في كماله كماله اذ وقع فيها ومن خلق الله من جنود العقل والاشياء من جنود الجلال فخلق الانسان
وهو غير من جنود العقل والاشياء من جنود الجلال فخلق الانسان
به الكرم من لاداب الحسن في العقل والاشياء من جنود الجلال فخلق الانسان
الاشياء من جنود العقل والاشياء من جنود الجلال فخلق الانسان
معرب ودار من دورت بالاداب الحسن في العقل والاشياء من جنود الجلال فخلق الانسان
المشاة فوق غير مشاة في العقل والاشياء من جنود الجلال فخلق الانسان
عليه السلام اكل الناس غللا من جنود العقل والاشياء من جنود الجلال فخلق الانسان
وضعت الحجة والطبع والمادة والاشياء من جنود الجلال فخلق الانسان
الارض عليه السلام قد ذكر العقل والادب في العقل والاشياء من جنود الجلال فخلق الانسان
فقال لاهلها علم العقل والاشياء من جنود الجلال فخلق الانسان
ليست اخبارية لاهلها لا اختلاف وسعهم في الاشياء من جنود الجلال فخلق الانسان
بالعلم ما يمكن الانسان من تامة او حوايل الادب والاشياء من جنود الجلال فخلق الانسان
فمن خلق الادب على نفسه في العقل والاشياء من جنود الجلال فخلق الانسان
كل علم العقل والاشياء من جنود الجلال فخلق الانسان
بين الناس والاشياء من جنود الجلال فخلق الانسان
حده عند القوم ويحتمل ان يكون التكلف فيه باعتبار ان يكون العقل والاشياء من جنود الجلال فخلق الانسان
يشور في هذه **التاسعة عشر** على ما اورد من جنود العقل والاشياء من جنود الجلال فخلق الانسان

٥٨
بالعلم والاشياء من جنود الجلال فخلق الانسان
فان كان لاهلها العلم والاشياء من جنود الجلال فخلق الانسان
احدهم قال في العقل والاشياء من جنود الجلال فخلق الانسان
ليست اخبارية لاهلها لا اختلاف وسعهم في الاشياء من جنود الجلال فخلق الانسان
فمن خلق الادب على نفسه في العقل والاشياء من جنود الجلال فخلق الانسان
كل علم العقل والاشياء من جنود الجلال فخلق الانسان
بين الناس والاشياء من جنود الجلال فخلق الانسان
حده عند القوم ويحتمل ان يكون التكلف فيه باعتبار ان يكون العقل والاشياء من جنود الجلال فخلق الانسان
يشور في هذه **التاسعة عشر** على ما اورد من جنود العقل والاشياء من جنود الجلال فخلق الانسان

٥٩
بالعلم والاشياء من جنود الجلال فخلق الانسان
فان كان لاهلها العلم والاشياء من جنود الجلال فخلق الانسان
احدهم قال في العقل والاشياء من جنود الجلال فخلق الانسان
ليست اخبارية لاهلها لا اختلاف وسعهم في الاشياء من جنود الجلال فخلق الانسان
فمن خلق الادب على نفسه في العقل والاشياء من جنود الجلال فخلق الانسان
كل علم العقل والاشياء من جنود الجلال فخلق الانسان
بين الناس والاشياء من جنود الجلال فخلق الانسان
حده عند القوم ويحتمل ان يكون التكلف فيه باعتبار ان يكون العقل والاشياء من جنود الجلال فخلق الانسان
يشور في هذه **التاسعة عشر** على ما اورد من جنود العقل والاشياء من جنود الجلال فخلق الانسان

خطبة

قالوا لا يسوع بل غيره اوصية ورفع اعظم وانفتحت به اعمالهم عندهم مثله
 الحق عليهم فان من غلب عليه علم الطب عالم بان ما فيهم ليس من جنس الطب
 وخلق العادة وان الله بعث محمدا صلى الله عليه واله في وقت كان الغالب على
 اهل عصره الخطب والكلام وذلك انهم كانوا في زمان الخطب والكلام قد خستوا من ذلاليته
 اللسان والادب فقامت بآيت غيرهم من الامم وكان ذلك لهم طبعها وخلقها كانوا ياتون على
 اليد بجملة الخطب المحيية والمقامات الغريبة ويرتجزون بين الطعن والضرب
 ويمدحون ويغذون جولة ويرفعون ويضعون وخسوا امر الزكوا والقيم والعلم بظاهر
 من اكيهوا لربنا بالاجتهاد على التمتع بكلامهم قد وصلوا في تبيين القول في نظم الامور
 ورعاية المصالح الى ما يصل اليها لئلا يمتلأ لسانه كانه البلاغة ملك فبادرهم
 والكلام طوع مرادهم واظنه قال الشعر هذا كلام السيار على الاعتراض على نقل المراجعين
 والضمير لربنا وقا لظنه المستند في قال راجع الى الامام عليه السلام والشعر كسر
 المعجزة وسكون العمل الكلام المنظوم والمقصود انه ينبغي ان يكون الشعر يرد
 الكلام لانه لا تقابل بين الخطب والكلام انما التقابل بين الخطب والشعر فان
 الاول غير منظوم والثاني منظوم وايضا الكلام يشتمل كلام الله تعالى ليس القرآن الكلام
 مطلقا وهذا منافق مع ان السكيت ايضا في سؤاله وانما قال السيد على انه ينبغي ان
 اعلمه لا ان يجواب في امتحان كذا يكون على طبق السؤال انما خاضع الى الامام عليه السلام
 عند ذلك الله من مواعظه وكلامه مع الاول في الدنيا والثانية في الجنة والاثبات
 بالبعث ما في الالبسة واما ان القرآن بعض كتب الله تعالى قوله مواعظه بالقر
 الى الخطب وهي جمع مواعظه وهي ما يلين القلب من الوعد والوعيد والقصص

باعتبار

والاعتناء

والاعتناء ببعض مسائل اصول الدين وقوله واحكامه ناطق بالكلام وهي تشمل مسائل
 الفقه واصول الفقه وبعض مسائل اصول الدين وقد عدنا من وجوه ما عاين
 القرآن مورا **الاول** البلاغة قال الله في سورة نوح نوح عليه السلام القصص والاحكام
 التي هي هذا القرآن **الثاني** الاسلوب **الثالث** الاخبار الجارية المستقبلة وتوقها
 كاخبر **الرابع** الاخبار عن القرون السابقة والاشراخ اللاحقة كما كان لا يعلم منه القصة
 الواحدة الا بالقرآن احبوا هذا الكتاب من ان يصل الى تعليمه لانه كان متينا لا يتغير ولا
 يكتب ولم يشغل عن دراسة قال تعالى في سورة يوسف ذاك من انما الغيب فوجه اليك
 ما كتبت لربك لا اية **الخامس** ورويه بمعجز قوم في قضايا واعلامهم انهم لا يفعلون لها
 فعلموا بقوله في سورة هود فتمت الموت **السادس** كونه مقصد بلذ من يدرى
 تفصيل الكتاب كافي سورة يوسف ويحيى بانفسه ما في هذا الكتاب واستن **السابع**
 صفة القلوب عن المعارضة بالاثبات بمثلها وما يدانيه في مقام التوحيد **الثامن**
 عدم الاختلاف قال تعالى في سورة النسا ولو كان من عن غير الله لوجدوا فيه اختلاف
 كذا وهو صريح على جامع صميم وكان في هذا القرآن لا الخلف فيقول **تاسع** كونه ما
 لا يعلم ما بقيت الدنيا كقول الله بحفظه قال تعالى نحن نزل الذكر وانما لم يحفظوا
العاشر ان قارئه لا يملكه وساطحه لا يحميه بل الاكباب على تلاوته من به حلاوة وتوحيده
 يوجب له محبة **الحادي عشر** حصر التلخيص من قصته الى اخره في كبرج من باب
 الغيبة على اختلاف معانيه وانقسام السورة الواحدة الى امور ونحو استقبار
 وعدمه وعبره واثبات نبوة وتوحيده وتوحيده وتوحيده وتوحيده وتوحيده وتوحيده
 دون خلل في قوله كذا اول سورة حشر والكلام القصص اذا اعتونه مثل هذه

الحكمة التي هي في القرآن

في القرآن من توحيد الله

كسيرة اهل البيت

ويبين

ضعفت قوة ولانته حلالته وقول الحق **الثاني** يجزؤه وان الجمل الكثرة انطوت
 على الكلمات القليلة **الثالث عشر** تيسر بها حفظه لمعلمه وتقر به على تحفظه
 قال تعالى في سورة النسا في القرآن الذي هو **السادس عشر** كونه بيان كثر في سورة النحل
 في سائر اورد الاكتساب استقام هذا لا يظهر لنا في غيره الملائمة من اهل البيت
 عليهم السلام والزم يظهر لنا من مقتضى الجملة الهم جملة العلوم ومعارف الحق وغيرها
 لم يعمد العرب عامة ولا يعمد صلى الله عليه واله في قوله خاصة بغيرها ولم يحيط
 احدهم من علماء الامم من سائر الاشراخ والنبوة على طرق الحجج العقليات والرد على الامم
 براهين قوية وادله ثبته واخبار اللاحقة وغيرها فهو قول فصل ليس بالعلم الاصلاح
 هذا به عن غيرهم وقد ذكرنا في غير هذا ايضا ما ظهر في قوله مواعظه الوجه الاول
 وقوله في احكامه الوجه السادس ويحتمل الوجه السابع من غيرنا ان يرد قوله كذا في النسخ
 والاسباب لا تتناقض بالاشارة ويحتمل ان يقال هنا فانهم من باب الاعتناء انما كانت
 كلامهم وخبرهم في عقولهم وديكارهم خارجا من جنسه ويحتمل ان يرد قوله كذا من كلامهم
 نبوتوا ثبت بها الحق عليهم فان من غلب عليه علم البلاغة ومعرفه ساليب
 الخطب والكلام عالم بان القرآن ليس من خطبهم وكلامهم قالوا ان السكيت ان الله انما
 المتناهية في حقهم فتشعر في التعجب ما رتبته مثله فقد اجمعت اهل الامم وانما
 الامامة على خلق الله تعالى نبيا صلى الله عليه واله اليوم اعم بعد انقض الوحي ويوم لا
 احد يحضر من عند الله تعالى فيكون له اجرا ولا محذور من الاشهاد حتى
 يعرف كل احد مكان في عصر الانبياء عليهم السلام فقال عليه السلام العقل خير من الحذف
 اعلم الحق العقل والادب رعايته الآداب الحسنة لتحصيل علم الدين والعلم به بقدر الواسع

حسب

قال

ويحتمل

ويحتمل ان يرد به ما يقال بل يكونه والملا واحد فانه مركوز في ذهن كل كلف وجوب
 وعال به الادب الحسنة المذكورة وقوله تعالى في سورة النحل في قوله كذا
 على الله فنذكر به خطاب وجملها مستفادة بيانية بمعنى لا حاجة في معرفة القرآن كلف الامم الى التبحر به بل
 في ذلك انفسه الملائمة فان كل ما في علم الله حتم في القرآن الاختلاف بالظن
 والقول على الله بغير علم على الاجتهاد والبراء في ذلك في ايات كثيرة خارجة عن العدة
 والاحكام فطعية الدلالة كما ان الله في ما مضى في ثمانية عشر باب وانما جعل الحكم
 بغيره من من الله وقبول في شرعه اقرارا على الله وكذا عند الله وان كان مطابقا
 لنفسه الامر كما في قوله تعالى في سورة يوسف قال فرأيت ما انزل الله لكم من الرزق
 فيجعلتم منه حراما وحلالا قل الله اذن لكم ام على الله تغفرون وتظنون قوله تعالى
 في سورة النور فاذم انما البشر يا نادر عند الله هم الكاذبون وانه تعالى امر
 الناس ان يكون مع الصادقين كما في قوله تعالى في سورة التوبة لا يتطاع الذين
 امنوا ان يقولوا لله وكولوا مع الصادقين وجعل لان الصدق ان يكون
 من علم وبرهان كما في قوله قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين والعاقول يعرف
 بادق تامل في ايات الله وجب للفرق بين من قواه وحكمه عن اجتهاد وظن
 ومن ليس كذلك بل ليس احد من الذين ادعوا الامامة وليسوا بها اهل الاو
 قد اقر على نفسه بعون العلم وان على علم اذ علمه ما اجتهاد والظن
 وليس ذلك الا لادب الاخوف من الافتضاح لان كل عاقل يحسن الفرق بين العالم
 وغير العالم اعلم ان الله تعالى في سورة النحل في قوله كذا في قوله كذا
 التوحيه ثم يحلها كمثل الحمار لئلا يسفل ارباب من النعم الذين كذبوا بالآيات

ذلك

الآية

والله لا يفرق بين الغنم الظالمين قال تعالى انما السكيت هذا لانه هو الجواب احسن من
على ما في حجة الكتاب من قول الامام عليه السلام من لم يعرف الله من القرآن
لم يتركب الفتن وان هذا واضحا لادله القرآنية لكثرة الايات في هذا المعنى
بحيث يظهر على ما قلنا في هذا نشتا الحجة على جميع الخلق اليوم ودور غيره **المادة**
والفرق بين من يحرم على بعض الميم وفتح الميمه وفتح الميمه وفتح الميمه
عن الوشا يفتح الواو وفتح الميمه والمدعى من في الميم وفتح الميمه وفتح
السور المفتوحة الخطا يفتح الميمه وفتح الميمه وفتح الميمه وفتح الميمه
يفتح الميمه وسكون الميمه وفتح الميمه وفتح الميمه وفتح الميمه وفتح الميمه
ويصير بالفتح والواو وفتح الميمه وفتح الميمه وفتح الميمه وفتح الميمه
وسكون الميمه وفتح الميمه وفتح الميمه وفتح الميمه وفتح الميمه وفتح الميمه
وسكون الميمه وفتح الميمه وفتح الميمه وفتح الميمه وفتح الميمه وفتح الميمه
نعمية والاخر شيان من هذا هو في حقه عليه السلام قال اذا قام فانما وضع الله
به الضمير لله او المقام على عرس العباد كناية عن التوفيق او عن شفقة القام
تجمع بصيغة المعلوم والقصر لله والمقام او بصيغة المجهول ويؤيد بالاختلاف
بين جمع وكلمة في التذكير والتانيث بما اورد في السبغة بالرواية في الباب
في عقولهم وعقول واحد منهم جميع العقول عبارة عن نفوسهم يجعل وسع صاحبه
اكثر مما كان ونفوسهم عبارة عن ذلك تغييرا له بالعسكرون اجتماعا فتقوا
وان نفوسا ثانيا مخلوقة اودع جميع جنوده التي خست في باب عز الباب او عبارة
عن جميع كواكب الاراء يكون الله واحد الفكر فاراد القلب صافيا

جعل كل

جعل كل من افكاره صلاحا مع الباقي فان المذكور لا ذكره السابقة بصرفه الفكر وحده
له اى يجمع ويجتمع وضع الله وجميع احكامهم مع حكم الله **المادة**
والفرق بين من يحرم على بعض الميم وفتح الميمه وفتح الميمه وفتح الميمه
عبد الله شيان عن عبد الله عليه السلام قال عظمة الله على اعمامه في الظاهر
جهازا النبي صلى الله عليه وآله وكذا وصيا في القاموس عقابه والحجة في باب
العباد بين الله في الباطن العقل كما مضى في تأويلنا **المادة**
من اصحابنا عن محمد بن محمد بن سلا قال قال ابو عبد الله عليه السلام دعاه بكلامه
المهمة الانسان العقل شبهة بها البيت لانه يقدم به امر الانسان ويتكلم بالعقل
متدا وخبر وحده قوله منه العظمة والضمير للعقل والظرف خبر مقدم والعظمة
متبدا ثان مؤخر اى في منه العظمة اى رعا الاستعداد للمبالغة في المناسبة
المطلوب والضمير يفتح الهاء وسكونها من تفسيره في الرابع عشر من قوله والفهم وهذه
العبارة والحفظ على الحافظة على ما يجب رعايته في المبادى من الترتيب المنهج
المطلوب والعلم المطلوب بالاستنتاج من تلك المبادى وبالعقل كمال الانسان وهو
دليله اى العقل الانسان الامام الحق وضمير بضم الميم وسكون الواو وكذا
الصا والمهم اى بصير الانسان من اى بصير فا جعله ذا بطرية في كذا اذا بصير
علم قوله تعالى فاجعلنا منكم امة واحدة او بكسر الميم وفتح الصاد اسم التاوية على الميم
والصاد اسم مكان ومفتاح امره كاي من كتاب الله بالطلبة ويجوز في كتاب
الحجة في سادس باب معرف الامام والرد عليه بغيره في الناس في كتاب
الحجة في عاشر باب بانصر الله عز وجل ورسوله على الامة بعلوم الامم واحده فواحد

الاسلام الايات لا يوجد

من الطالب

دليل

لانه صادر عن الله صلواته الناس فامر عبارة عن القرآن والمروان العقل بمر صاحبه
الامام عالم بجميع الغيايات خلا للشيكلات ويجعل على سواه عن كل ما يحتاج اليه
فالعقل يحتاج القرآن فان كان تارة عقله من نور الماد فانور الائمة لله عز وجل
كما في كتاب الحجة في مادته باب ان الائمة عليهم السلام نور الله عز وجل تارة عقله
من النور في صور كونه شيا هذا الامام من ائمة الهدى مستفيضة مشافهة كانت
عالم بكل ما يحتاج اليه حافظا على ما اوجب حفظه كتاب الله في كل مسألة
ذاكر اعيان من علوم يحتاج اليه فطنا فطحا اعرف مسألة وهذا مع الاولين اطلات
الملازمة المذكورة في قوله منه العظمة اى كالتفصيل في ترتيب الصف بذكر كيف
اى كيف احكم في مسألة مسألة واولاى شي كان الحكم في اذ الماد لاجل المسئلة وحديث
اعرف في خصوصيات الاحكام ونراستحيا ومواضع انفية وعرف من نصيبه من غشيه
اى كان محبة ثاغرا في الجلى القول فاذا عرفت ذلك عرفنا بفتح الميم وسكون اليك مصدري
كان اى طريقه الذي ينفذ في سلكه في العاشر والعاد وموصولة اى ما ينفذ من الخرج
ومن نصيبه ونحو ذلك مفصلا عما ينفذ في سلكه من العاشر والعاد وموصولة اى ما ينفذ من الخرج
ونحو ذلك اخلص الوجوه لانه تعالى في قوله وسكون المهمة منسوب
الى الوجود والوحدة بزيادة الف والنون للمبالغة واذا اريد المصداق الحق بسا النأ
ومعنى الوحدة هذا التوحيد الربوبية ومعنى خلاصها انه تعالى لا يجعل في شريك
في الاحكام كما هو توصيفه في ان عز الاله موافقا لقوله تعالى في سورة الانعام واني
سورة يوسف انما لا الله او في الرواية مطلقا الا في الامام عليه وآله والاقوال منصوص
على انه مفعول اوجه او مفعول على الوحدةانية ويجوز في الثاني ان الوحدةانية وصف

له

نعمتة والاخر وصف له على التقديرين بالنظر في الائمة اى الاقرار بالوحدة
بسبب الطاعة والمادة فعل الامر ويراد الاختصاص بين النبي وعبد الله
يكون المراد الصبر في الرضا بفضله الله فاذا فعل ذلك كان مستدكا لما لا يكون له
لاذراك اى يدركه لعند كسح الظالمين ومنه استدلالنا من بعضه محقق في باب
الاصحاب العرف والنوع من المنكرات فاصعبها لظهورها ولا كمالها وان يكون
الزاد بالاستدلال كما في شأن القام عليه السلام وادعاه ما هو اى قائما بحق ما هو
غير قائم كالاشهاد بالباطل للسكرات ونحو ذلك يعرف ما هو في موصولة اى يعرف
قد المصائب فان لها عوضا وفرد عدم اعطى الناس حقه فانه نعمة وحرمة فظهر
ما يجب في كتاب الحجة في باب سرية الامام في نفسه من قوله عليه السلام فعل البيت
فلا اله الا الله فظهر الله نعمة الآخرة وبكبره ان يحل على هذا ما روي عن النبي صلى الله
عليه وآله انه قال اختلا فاختلح بحة ولاى شي هو ههنا اى لا يصحى هو
فيما هو قريبا ليس له لعله وان على الله بل لعله ان الدنيا وما فيها ورعاية حكمة
فيه وتجمل ان يكون ههنا الاشارة الى الدنيا وما فيها اى امر في السلب الذي
به يا شيه ما هو فيه بان يعرف ان زمانا الامور يد الله تعالى ومصادرها عن قضا
تعالى لا يستلزم جعل كل شي في ابواب من كتاب التوحيد والما هو صادر
النظر في متعلق بصائر وما استغفاهية واثبات الفهم حرفه كذا في الاذراك
مع ذا ونظيره قرره عكرمة وعيسى عاينها لونه وجوز ان يحشى في ما غفل في
ما استغفاهية مع رده على من قال في كماله عاينها في اثبات الائمة فخل شاذ
وصير هو العاقل وما عبارة عن السعادة الائمة فالاخره وصير هو
هو فيه وما عبارة عما استغفاه كمال الائمة في ظهور القام عليه السلام وذلك كله من

لا يصح في تجمل ان يكون الاقرب
مرفوعا فانظر في مستقر خبره في
على الامام

تأيد العقل لضافه الى القول بان النور **العلم** على من سرك من زياد
عن اسمعيل بن جهران بكير ليم وسكون لها وميل من بعض رجاله عن عبد الله
عليه السلام قال العقل لسان المؤمن ظاهرها سيقانها **العلم** والشرع **العلم** كعين
عن علي بن محمد بن عمار عن حماد بن عثمان عن السري بن جهم السهم المتهل وكثير
المهمل وشهدنا انما من قال العقل لسان المؤمن فان قال رسول الله صلى الله
عليه واله با على ان لا يفتخر من الجهل بالحق ولا بالعدل ولا بالاعوذ بالعلمين اى انفع من
العقل ظاهرها السائق ايضا **العلم** كعين كعين عن سرك من زياد عن ابن
ابن جهم بن النور وسكون بكيم وميله عن العلامة بن رزين عن محمد بن عيسى عن
ابن جعفر عليه السلام قال لما خلق الله العقل قال لما قبل فاقبم قال له ادبر فادبر فقال
وعز في وجهه فادبر الى **العلم** **العلم** عن علي بن محمد بن عمار عن محمد بن عيسى عن
بفتح لهما وسكون الحاقه وفتح المثلثة بن المصروق النهدي بفتح النون وسكون
الها وميله بنى الى القليلة بالبر عن كسين بن خالد عن اسحق بن عمار بفتح الهمزة
وشد الميم قال قلت لابي عبد الله عليه السلام الرجل الام للعلم والذهنى اى بعض الرجال
انه واكلمه بعض كلامي فخرج كما اعدا ذكوت وما اذكروا من نعمه الحكيم ومنهم من اتبه
فاكلمه بالكلام فاستوفى كلامي كما ينفه بولاد تمام ثم رثه على كل كلمة اعجاز وبعث
على طريق ما كتبه بحيث يعلم منها فيه الكلام من ادله الخيرة او يقول ضمنون كلامك
كثا وكذا ويصيب ومنهم من اتبه فاكلمه فبقول الله تعالى ان اسحق وما ندى
الاستفهام مقدرا ما تفيتم هذا قلت قال لا اى الذى يحكمه بعض كلامك ثم تزداد
كروا فوقع الفهم تحت مظنة بعقله فاما الذى يحكمه يستوفى كلامك ثم يحكمه كلامك

٢٣

نور

حشون

محبك

ثم يحكم على كلامك على طريقه فذلك الذى ركب بصيغة المحمولين باب الفعيل
اى جعل شبه ذلك تركيب النفس والكام عقله فيه فبطرأه واما الذى شكله بالحكم
فيقول الله تعالى فان الذى ركب عقله فيه بعبارة اخرى من بطرأه المحمولى رافقا
او بالذات كلفا او بيقول الله تعالى القصد ان لا تتفاوت بينهم ليس باختيارهم بل بفعل
الله تعالى بعبارة اخرى كلفا **العلم** **العلم** عن علي بن محمد بن عمار عن محمد بن عيسى عن
محمد بن بعض من رثه فيه بسامحة والمادة بعض اصحابا رثه عن عبد الله بن علي بن
اذا رايتم الرجل كثيرا الصلوة كثيرا الصيام فلا تباها اى لا تفاخروا به حتى تظفروا
كيف عقوله **العلم** **العلم** بعض اصحابنا عن مفضل بن عمر عن ابي عبد الله عليه السلام
قال لا يفاضل الا بغير لافا وميله بصيغة العلم من ابرئع واباب الانفال الا لا لا
القوز والخفاة والباقون لا يعقل ولا يعقل من لا يعلم طامرا فانما لا يعقل من لا يعلم
يا هشام انا العقل من العلم وسوف هو كلسين اذا دخلت على فعل محبوسا ويكره
اذا رتبت التوكيد لانه واخر لا يحال به بحسب باب حسن والنجيب الكريم الحبيب
من يفهم التفاوت بين العلم والنظر فتدبر الحكايات الا فقه ام الكتاب دون
ما تشابه منه لئلا يسهل الذكر ونظيره من ابرئع والنظر كماله الفوز لم المطلوب
يقال نظير مطلوبه وبه وعليه اذا ذكره ويقال نظيره وبه وعليه اذا ذكره
ين من يحكم الحكم بالبر باب حسن الزادة والمقصود دفع البسطة الى كل كانت كصوم
بالى على حسن والعلم بطريقه كماله النظر جنة اكنه بالضم ما يستعين سلاحه والشرقة
والصدق عن واكلمه في المراد بالصدق هنا صدق البنية فلا هذا والصدقية والظهار
اكنه بان لا يكون قصده اظهار الغلبة على الخصم وهو القول على انه لا يعلمه و

حب

قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

علم

الكريم

يندم

بصيغة

البار

اي قطع انفسه اى انفعه وخبره من استمال الاجتهاد بالنظر فيقول الحكم الله تعالى
وهو ان يعلم ان العلم على امر غير علم لا يجوز وانه جمع لانف النور ليعلم اى
لم يتبين من لم يفهم لم يعلم من ابرئع علم الا انه وحى العلم على امر غير علم جمع
الانف ومن لم يعلم لم يكن يعلم لعله لم يكن كماله نظيره الله كان كماله
الانف حقيقة لا يكون كماله علمه لانه من لم يكن فخصم بالجمعة بصيغة الما
المعلوم من باب الفعل اى تقاضا لا كالحقوق ولم يبق قول فخصم فخصم
اذا نفذ للقوم وتفاضل فخصم بالبر كماله العلم من وهو الفهم
لا يكون في الكمال منه تقاضا لا سبقا هضم في كماله اى اذ اقرى بصيغة الجبر
من المضارع الغائب من باب ضرب كان يهضم الشئ اى كثره وذلك
لان غير لكان ومن فخصم كان الوم او لولا علمه الله تعالى ويجعل فعل الفضيل
وفيه ولا نوره المجرة من انه لا دم على فخصم الغائب باجراء العادة و
من كان كماله معلوما عند الله ليعلم ما صدقته كان اخرى كماله العلم
افعل الفضيل على جبره فخلق للمؤمنين ان يندم اى بان لا يدم العباد
على شئ بموجب الذم فليوم الله بموجب الذم بطريق اول **العلم** **العلم** محمد بن
محمد بن عمار قال لا يدم المؤمن عليه السلام من استحكمت المعلم للمغاية يقال
اكتسب الشئ بالالف اعلمته فاستحك هو لا شارة الى ما مضى فاستحك
من قوله بين المراد بالاكتمة نعمه العالم فيه خلة بفتح المعجمة وسكون الميم الحقة
والفضيلة والرفعة والعلو على الفضيلة من خصال كماله كماله كماله
فلا يبع عزرا حتمته بصيغة الحكم من باب الافعال اى قبلته وعبارة من شئ

٢٤

النور

المجدة

الكيد

اوقطع

الامامية كما شرجه في شرح الخطبة وقوله في كتاب الاموال والامانة **قوله** اخر الحديث
يعقوب بن محمد عن زبادة التلمذة علي بن ابي طالب عن هاشم عن الحسن بن الحسين
الفراسي عن ابي الرضا لا يتقاسم الا كثر من عبد الرحمن بن عوف عن ابيه عن عبد الله
عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه واله عليه وسلم في قصة ابي طالب عن الزين
فوقت الحاجة واجب يعا على تركها فاما يكن حاصله وقت الحاجة في اصول
الدين واصول الفقهاء **قوله** وقت القول على الله في حد ما سواه لا يستحق
المساكن الا في قصة العزبة او في قصة النشأة **قوله** وقت الاستعانة بالحرف في هذه
بها في وقت الحاجة في الفروع وهذا يختص بغير سائر الامانة فان العمل لا يصح في
اكثر الفروع الا بعد فروع يصح ان يؤخذ بالحكم الجوهري وشروط الاخوة نحو ذلك
تكون اداء تدعى في قديمها واحد تدعى في حديثنا على ما يجمع عليه المجمع وغيره ووقفت
في فروع الدين وقت القول على الله فيها ووقت العمل بها في غير ذلك الوقت الذي قاله الله
المنعم عن القول على الله بغير علم ومعنى فرض وقت العمل ان لا يصدر عنه عمل الا
وقته على ان يشرا بالحوار الواسع في قصصه في عمله على كل مسلم خصه بالدين
فرضه على الغير المتضعف وان كان كافر انشأه الا ان فرضه من ضرره
دين الاسلام الاحرف تسمية بالكره التسمية بالله يجب بغاة العلم اى
طلب العلم بالدين في وقت الحاجة او الماد وقت الحاجة **قوله** محمد بن يحيى عن
محمد بن الحسين عن محمد بن عبد الله عن عبد الله بن عمر بن عبد الله بن عمر المرحلة
عن ابي عبد الله عليه السلام قال طلب العلم اى وقت الحاجة في قصة ظهر في قول
الاباب **قوله** علي بن ابي طالب عن محمد بن يحيى عن محمد بن عبد الرحمن عن بعض

الجليه

اصحابه

اصحابه قل سئل ابو الحسن عليه السلام هل يسع الناس ترك السئلة عما يحتاجون
اليه ظهر عنه من بيان معنى وقت الحاجة في اول الباب فقال **قوله** لا يسعهم
وعنه عن محمد بن ابي داود محمد بن يحيى عن محمد بن يحيى عن محمد بن يحيى عن
هشام بن سالم عن ابي جعفر عن ابي الحسن السبيعي المرحلة وكلمة المرحلة وسكون
الكتابة ومثله وسبع بطر من هلال بن محمد عن ابي جعفر عن ابي الحسن
عليه السلام بقوله لا يسعهم الا ان يسألوا عن الحاجة في وقت الحاجة او الماد طلبه وقت
الحاجة والى العمل الا وان طلب العلم قبل وقت الحاجة وفيما وجب عليه الواجب
هنا بمعنى الشوب وحسن الاتيان او بمعنى استحسان العقاب على التردد
طلب المال في وقت سعة ولا يصل النفقة ان المال مقسوم مضى في كونه
عاد اليك ومنه من يارب علم كلفه قوله تعالى وما من دار الا دار الآخرة
الله في الدنيا وسبق له الامرين لذلك كيدوا العلم بخبر عنه اهله فيه دلاله على
نفي استقلاله في قول لا رعية يعلم الدين وان جمعة عند الامانة اذ لا يدرى العلم
وقال من طلبه من اهله في قوله تعالى فورا نحو وسوءه الا انما فاساوا
اهل الدين ان كسبه لا تعلمون وسيجي في عاشر باب النوادر فاطلبوه من اهله
اشارة الى انه لا يحصل الا من اهله وان الطالب غير اهله طلب جهل حقيقة
قوله قد نزل على النبي عليه السلام وينقص ترك الطلب **قوله** قد نزل على النبي
بالسعة ولا ينافي في ذلك وجوب الطلب الا ان شرطه ان لا ينفق **قوله** الناس عية
من اصحابنا عن ابي جعفر محمد بن يحيى عن محمد بن عبد الرحمن عن بعض

م
فضيلته

له في طلبه

قلت
لما

المذكورين في سابق هذه الآية بقوله الاعراب اشركوا كفرا فافا واجد ان لا يعلم بهود
ما نزل الله على رسوله والام في شفقها والتعليل في لم يشفق من غيرهم
داخل في حكمهم والشفقة ما وجد في كسب الفقه بالكره في فهم اعلم الفقه
الا لعل لشفقة ما في الماد بالشفقة في الدين حدة ما انزل الله في سورة فيما سبق
اكدوا الاطراف وهي نوبات داخلية وخارجية وما نزل الله على رسوله عبارة
عن الايات البينات المحكمات الناهية عن اتباع النظر فقال تعالى في سورة المائدة
ومن احكم بحكم الله فادركهم الكافرون وقاضوا ومن احكم بما نزل الله
فاولئك هم اذن المؤمن وقاضوا ومن احكم بما نزل الله فاولئك هم المنافقون
وهو حسن كحديثه في سورة الزمر الله نزل الحسن الحديث كتابا متشابها
مثنى ويحيى بانه في ثالثة الثالث والعشرين من كتاب التوحيد وحدوده الاخلاص
المسائل التي لا يمكن العمل بها الا مع العلم بها كوجوب سوال اهل الذكرك من كل ما يسم
من امور الدين التي يحتاج اليها في وقت الحاجة سولا بلا سلطة معلومة ان الصدق ان يشترحه او بواسطه
والاصول سلطة جامعة بشرط العمل المقررة عند الشيعة الاسامية في جواز العمل بالخلو
الاحاديد ورواياتها وقضا وحدها الحاجة الغلو والانتهاج والتاويل كالحج بانه
في ثالثة الثالث والاذن لا يتحقق من العذاب على اتباع النظر المذكور في المحكمات المتواترة
عند الاعراب ايضا واكدوا لا جتناب عن اتباع النظر وعذابه **قوله** الحسن بن محمد
عن جعفر بن محمد عن القاسم بن الروم عن ابي جعفر عن ابي الحسن عليه السلام
بقوله عليكم بالشفقة في دين الله ولا تكونوا اعداء فانه من الشفقة في دين الله لم يظفر الله
اليه يوم القيمة ولم يكن له علال من الزكيات الا في امره ايضا عفا حسنا ولم يقبل من

الا

من

المذكورين

المذكورين في سابق هذه الآية بقوله الاعراب اشركوا كفرا فافا واجد ان لا يعلم بهود
ما نزل الله على رسوله والام في شفقها والتعليل في لم يشفق من غيرهم
داخل في حكمهم والشفقة ما وجد في كسب الفقه بالكره في فهم اعلم الفقه
الا لعل لشفقة ما في الماد بالشفقة في الدين حدة ما انزل الله في سورة فيما سبق
اكدوا الاطراف وهي نوبات داخلية وخارجية وما نزل الله على رسوله عبارة
عن الايات البينات المحكمات الناهية عن اتباع النظر فقال تعالى في سورة المائدة
ومن احكم بحكم الله فادركهم الكافرون وقاضوا ومن احكم بما نزل الله
فاولئك هم اذن المؤمن وقاضوا ومن احكم بما نزل الله فاولئك هم المنافقون
وهو حسن كحديثه في سورة الزمر الله نزل الحسن الحديث كتابا متشابها
مثنى ويحيى بانه في ثالثة الثالث والعشرين من كتاب التوحيد وحدوده الاخلاص
المسائل التي لا يمكن العمل بها الا مع العلم بها كوجوب سوال اهل الذكرك من كل ما يسم
من امور الدين التي يحتاج اليها في وقت الحاجة سولا بلا سلطة معلومة ان الصدق ان يشترحه او بواسطه
والاصول سلطة جامعة بشرط العمل المقررة عند الشيعة الاسامية في جواز العمل بالخلو
الاحاديد ورواياتها وقضا وحدها الحاجة الغلو والانتهاج والتاويل كالحج بانه
في ثالثة الثالث والاذن لا يتحقق من العذاب على اتباع النظر المذكور في المحكمات المتواترة
عند الاعراب ايضا واكدوا لا جتناب عن اتباع النظر وعذابه **قوله** الحسن بن محمد
عن جعفر بن محمد عن القاسم بن الروم عن ابي جعفر عن ابي الحسن عليه السلام
بقوله عليكم بالشفقة في دين الله ولا تكونوا اعداء فانه من الشفقة في دين الله لم يظفر الله
اليه يوم القيمة ولم يكن له علال من الزكيات الا في امره ايضا عفا حسنا ولم يقبل من

من

وكون خطه واقرامه على انما صرح جميع الذين فان الاخيرة ينفي المسوا الاله للذكر
 عن كونه شبيه بمحتاج اليه من عبادته لله سبحانه وتعالى وان كان النور والاختلاف
 عن النور فان نظره اعلم من انما نحن نرى في علمه اسبق وعلمه هذا عبارة عن
 المختبرين مشتركين جميع الانبياء ومن الاستقام واخذه عبارة عن التيقن فيه بحيث
 ينفع عندهما لمواضات الوهنية المتقضية للخلو والانتقال وانما وبما فان فينا اهل
 البيت وكل خلف عدوا ليقول عنه تحريف الغالين والباطلين وزاد بل كالمطهرين
 في التعديل واعتبار ولا يمتنع على وجه التحريف والانتقال اما قلوبهم في العلم ووفقا لفرصهم
 للتخيل والنظر في ذلك بدر من الاولين بدلا لبعض من الكمال اهل منسوب الاختصاص واختلف
 بفهمهم الامام بعد الامام والامام بعد الامام حتى في العود مع عدل معتق عاد لا منوط به
 الا فرادوا في التفسير وهم شعبة اختلف المؤمنون به حق الايمان وفيه اشارة
 الحقوله تعالى في سورة النور سيج له فيها بالعدو والاصلاح جازي حتى سائر في كتاب
 الحق في سائر السبع وهو باب من في الامام والرواية وينفون بغير انما من النفي
 بمعنى اعتقاد مطلقا شئ وبمعنى الاستدلال على مطلق شئ والتحريف في شئ لا يعرف
 بعلى لغيره خارج والغالون جميع اعتقاد انه لا يجوز انما انظر قد جعل الحكم الشرعي
 ايضا فالكلام ما روي عن الاحاديث في سوا النبي صلى الله عليه واله والاراء عليهم السلام
 مثل ما جرى في كتاب المصلحة والروايات في الاربعةين وهو باب من حكم جعلوا في ما يفسر
 قولان يتناولان ويقوم في موضع الجورس وقد شتم بين بابيه في الفقيه في كتاب المصلحة في باب
 الحكم السوي في المصلحة على الغالين بقوله ان الغلاة والمفوضة عنهم الله سبحانه وسب
 الدين في اخر ما قال في الانتحال ان ينسب اليه هذا المذهب ويجعل خلافا للمطلون انما

النظر

النظر في حكم الله تعالى واختلافه فيها بالنظرون ويرون انهم من الامامية ولما
 هنك كما هو مذكور في كتاب الروضة تحت لام المؤمنين عليه السلام وهي خطبة الله
 من قوراجين بن زيد لا يحق عليه السلام قد روي عن خلافة الشيعة فمنها ما هو جواب
 الامام ما حاصله ان هذا ليسوا شيعة فانه لم يكن صاحب الزمان ولذا اختلفوا في
 مناهجها والامام بالتوالي وهذا من الكلام الصحيح في حق منعه عن ائمة اربع القوي و
 اجابوا انهم الذين يكونون الايات الناهية عن اتباع النظر الامرية باتباع العلم بان الامام بالنظر
 اعتقاد له من عبادته ولاحق دليله العلم واعتقاد يكون ما روي دليله وبما خصوص
 الايات من اصول الدين ثم لا ينافي ذلك في غيبة الامام الثاني عشر صلوات الله عليه كما يظهر
 مما جرى في كتاب الحق في سائر السبع عشر من باب في الغيبة من انه عليه السلام
 ظاهره في ثلثين من خاصته معا ليه في الغيبة الكبرى فعمد لا لينة وربما كانت العدالة في
 غيرهم انما ينفون الله تعالى **فالثاني** كمن يجر من معلق عن كس من على الوفاء
 عن جاد بفتح الهمزة وسد الميم بن عثمان بن ابي عبد الله عليه السلام قال اذا اراد الله
 بعبد شيئا لم يزل رادة الله فعل العبد هذا فعل وترك منه فقال بعض المتأخرين
 العبد لانه يكون جبره في شدة الفارق في وقته الفقيه في الذين **الاربع**
 محمد بن ابي عبد الله بن الفضل بن شاذان عن جاد بن عيسى عن ابي بكر الهمداني عن
 الموصلة ومحمد بن عبد الله بن جبر عن ابي جعفر عليه السلام قال قال لكل كل
 بالرفع على الينة وبعد كونه صفة لانه شرط فيه الاشتقاق عند جمهور
 النحاة وان لا يكون مقصودة بالنسبة ويقال من الجمل انما الواقعة صفة قياسية
 كل وجد وحيوانه النفس صفة المثل متبوعا عنها الفاعل ومعنى نحو الرسل كل الرجل

ان الرجل منهم اثنان اصحابا وسنة الخلفين احتاج اليهم اهل المخالفين ومخالفة
 كتبهم في اصول الدين واصول الفقه ونحو ذلك معنى الاحتجاج اليهم فانه لم يكن جعل
 مأمومة فقط وليس يفقه طريقا للفقه الواجب فالذين وذلك لاعتقاده بنسب لاد
 الجلس على هذه فالتنمين من الحق والباطل قد قد الاشياء وجليها بدون سوال
 اهل الزكوة والرجوع الى ائمتهم فاذا احتاج اليهم دخلوه في خلافتهم اضافة لئلا
 الرضا لئلا تهم لاسية والملاذ باب شلا تهم الاحتجاج والظن في القول على الله فعم
 فانه يفتح على الانسان سائر الضلالت كان الكف عنه فيفعلي سائر الحق كما
 يجي في سائر ائمة في عشر واحد عشر السبع عشر ويحتمل ان يكون المراد بالاعتما
 على عقله قد قد الاشياء وجليها فانه راس كل ضلاله وبسبب هذا ان الاعتقاد من
 تامة الشريعة كما يظهر من خبرنا به قول ما احتج اليهم فعم لم يدخلوه فيه بل هو دخل
 نفسه فيه وانما يقال دخلوه من باب لان المراد من ادخاله اياه في نفس الباب لا في
 خلافتهم وان كان الاوان مستبعدا للثاني مطلقا وغالبا وهو لا يعلم الا بالحق
 والضمير للرجل اعلا يعلم انهم دخلوه في الباب وهذا مجرب مشاهير فعم لم
 يقتف من اصحابنا ائمة اهل البيت في اصول الدين ونحوها فانه سلم من المخالفين
 كثيرا من اهل البيت الداعية الى القول على الله بنبر علم عقولهم في الطريقي لا ساق
 قطعنا لكم فادعوا لعلكم تقاتلون **الثاني** اذا لم يعلم انهم دخلوه كان معذرة لغيره واخذ
قلت هذا لا يوجب في المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون
 حمل ولا يفتقون سبيلا ينجيهم في كذا لا يمان ولا يكره في بال المستضعف
 واما خبرهم فيواخذون كما هو خبر روي عن جاد بن باب وجوب سوا اهل الزك

ثاني

او جدد الرجل الجور الرجل التي ما لمع من مأسوة كانه لم يزل جادا وهو الذي باطل الحكم الجور
 مضافا اليها الفقه في الدين والصبر على الشائبة المحببة واحدة ثواب الله وهو نوازله
 من تارة امره بنوع اعلا به ونفقه في العيشة من جعلها بين التقيين والذين **الاربع**
 محمد بن عيسى عن جاد بن محمد بن عيسى عن محمد بن سنان كماله من عمنه جاد بن محمد بن عيسى
 عليه السلام قال لا يعلم الا الذين صدق فعلهم قوله من جدد من حصل العلم بتدبيره
 بمر من مسائل الذين من اربعة كاسي في باب صفه العدل انما يضم الجهر وفتح الميم جمع
 ابر من وهو المعنى عليه في حفظ الحصر ونحوه والافتتاح في ثمانية فوق المنقلة عن
 الواو والقاف حصون بضم جمع حصن بالكرسور للينة شبه الانقياد المحصور
 اما لان الناس محفوفون بشتات قديم في الذين من شدة الدود وهما الشيطان واما لان الله
 يدفع بهم البلا عن سائر الناس فيشبه ان يكون الاصل والانبيا حصون بالنور والادب
 الموحدة لان شرفهم بحقيقة باهم يمحضون بها عن شر الشيطان والادب سادة
 بتحقيق المصلحة مع سبيل الله على العلم انما نظن المحصورين باقروهم بطريقه كلفه بنوهم
 عما يضادها **الثاني** ورواه في اخر ما في بسند الساجي عن ابي عبد الله عليه السلام في العلم من
 تفسيره انما من روي في علم جمع من روي في العلم او هو العلامة التي نصب لغير الطريق والافتقار
 والعلامة سادة المراد بالعلامة اخص من السابق بالادب والادب فيهم في ارباب اصناف
 الناس في بعض النسخ الاوهب بال العلم **الثاني** اخرج في سائر السبع عشر من جاد بن محمد بن جاد بن محمد
 ادريس بن الحسن بن ابي يحيى الكندي في الكافي وسكون النور ومجلة وكذا هو في
 من النور هو كونه من نور من شدة الدهان بفتح الهمزة وشدة الدهان في الاربعة ائمة على ائمة
 لاخير فيمن لا يتفق من اصحابنا من الشيعة في لا يتفق في النور معنى الاحتجاج

ان الرجل

يحتسبون صناديقا ومصالحه تنافس في شح الاحكام وامر الثواب والعقاب ليست على غير ما كان
الناس وادانهم في بعضه في القبول على الله بغير علم ولا في العمل بغير علم فان العالم بهذه الامور
لا يتصور الا في القادر بغير علم من ادبها ولا يعرف عن ظن ولا يكون له مع رجاله خشية
الاشارة عفة صاحبها بنما عن احمد بن محمد البرقي عن اسمعيل بن مهزيار عن ابي سعيد
القطاطي عن القاف وشمس الدين ابي اسحاق القطاطي عن خرقه بن عيسى النخعي عن شمس بن
رجلاه عن الحلبي عن ابي عبد الله عليه السلام قال قال ابي عبد الله عليه السلام لا يهجرة الاستقام
ولا الهادفة في الكلام خذ بعد تمام الحكمة الاستقامية فيقيد قالوا بل يفتقر يجوز
ان يكون حرفه نسيه فلا خفاء خبره من باب التفعيل والفرق بين الاخبار والحقائق
بين الانباء والنبى في ان الاول انما هو سواد حصل به علم لا في الثاني ما مع التعليم قال ايضا
في سورة قال النبي صلى الله عليه وآله لا تعلم الخبيثين الا بالخبر الحسن وخبره كعدم اذا عرف
حق المعرفة في القبيح الذي هو من يؤخذ منها حكاه الله في حق الفقيه الحق خلاف
الباطل او يعني الحقيقة التي لا يكون بان يسمى فيها وهو يجوز وعلى يد الفقيه في قيل
صفتها كالمصنف في ان الثاني فانما هو خبره من حيث هو لا يفتقر الى العلم بالانبياء فيكون ما هو
خبره من ان يفتقر منه بالدين والفقهاء انما لا يسلطوا على ان يسلطوا في بعضه في بعضه
الاول ان الفقيه هو الذي لا يسلط على الناس من جهة الله تعالى وما وجدوا في بعضه
روح الله في بعضه في بعضه في الكتاب والامان والكفر في بعضه في الكتاب هو المانزو
الاشارة في الجواب الفقيه هو من جهة الله والافاضة من روح الله والامن من مكر الله تعالى
اخره ولم يؤمن من باب الاقوال والافاضة من جهة الله تعالى من جهة الله تعالى هو مكر الله تعالى
في سورة الاحزاب من مكر الله تعالى في القوم القاسرين او اعلم منه ولم يخصص باب التفعيل للعلم

القبول او رضى في السنت
وتشجيع الكافر في حرام هتاف منه

ومعاصي

في هذا صلي الله عليه وسلم في المعاصي لازم في طوافه **الاشارة** في الرحمة وهم الذين قالوا ان الانبياء
محمدا عليهم السلام بصدق جميع ما جاء به الرسول في يؤخرون الامانة عن الايمان ويقولون لا يضر
مع الايمان معصية ويجهلون ايمان افسد الفاسق في غير ايمان جبريل وميكائيل كما يحسن
في كتابه في ان ابا عبد الله عليه السلام في قوله تعالى ان الله يحب المتكبرين
لما عظم من هم وهو هو هو هو **الاشارة** الاشارة في قوله تعالى ان الله يحب المتكبرين
الحقيلين في قوله تعالى ان الله يحب المتكبرين في قوله تعالى ان الله يحب المتكبرين
في كبريته وعزوه كدوم اهل الاباحة **الاشارة** العجيب القائلون بكبره هو الله المتكبر كبره
من جهة كبرية القائلين بان فعل الانسان كبره في قوله تعالى ان الله يحب المتكبرين
بان فان فعل الانسان هو الله وان العبد كسب الفلاسفة القائلين بان خلقه
العلو في العلم انما هو محال في قوله تعالى ان الله يحب المتكبرين في قوله تعالى ان الله يحب المتكبرين
القدر الامرين من الامرين وهو الله تعالى وذلك لانه يستلزم بطلان الثواب والعقاب
وهو باحاجة **الاشارة** القائلون بان في قوله تعالى ان الله يحب المتكبرين في قوله تعالى ان الله يحب المتكبرين
يجوز لخلده وجسده من الجوارح لا في قوله تعالى ان الله يحب المتكبرين في قوله تعالى ان الله يحب المتكبرين
ومعنى قوله تعالى ان الله يحب المتكبرين في قوله تعالى ان الله يحب المتكبرين في قوله تعالى ان الله يحب المتكبرين
ووجه جوده في بعضه في قوله تعالى ان الله يحب المتكبرين في قوله تعالى ان الله يحب المتكبرين
الكبرياء كما في قوله تعالى ان الله يحب المتكبرين في قوله تعالى ان الله يحب المتكبرين
بالخلق في قوله تعالى ان الله يحب المتكبرين في قوله تعالى ان الله يحب المتكبرين
في قوله تعالى ان الله يحب المتكبرين في قوله تعالى ان الله يحب المتكبرين
ان كنتم صادقين ولم ينزل القرآن رغبة عند الغيبة رغبة في فعله له في قوله تعالى ان الله يحب المتكبرين

يبتدرون القرآن على قلوبهم الا لا يخفى عباد الله في قوله تعالى ان الله يحب المتكبرين في قوله تعالى ان الله يحب المتكبرين
المتكبرين وهم الذين لا يعلمون من بعضه في الآيات البينات المحكمات ولا يعرفون من القرآن
الا القم في الصلوة وهو سورة الفاتحة في قوله تعالى ان الله يحب المتكبرين في قوله تعالى ان الله يحب المتكبرين
لمن فكيف في قوله تعالى ان الله يحب المتكبرين في قوله تعالى ان الله يحب المتكبرين
والصالحين عارة عن اتباع العلم واهل الاختيار عن اتباع الظن وعنه الاختلاف عن
ظن وعنه الاختلاف في قوله تعالى ان الله يحب المتكبرين في قوله تعالى ان الله يحب المتكبرين
ولذلك كان الله اكبر من ان يسلط في كتاب فضل القرآن وفي قوله تعالى ان الله يحب المتكبرين
بوقوله في قوله تعالى ان الله يحب المتكبرين في قوله تعالى ان الله يحب المتكبرين
والفقيه في قوله تعالى ان الله يحب المتكبرين في قوله تعالى ان الله يحب المتكبرين
وعنه قوله تعالى ان الله يحب المتكبرين في قوله تعالى ان الله يحب المتكبرين
لا يخرج فيه الشك في الفقه والضم والكفر في قوله تعالى ان الله يحب المتكبرين في قوله تعالى ان الله يحب المتكبرين
من المنهج في قوله تعالى ان الله يحب المتكبرين في قوله تعالى ان الله يحب المتكبرين
عن ابي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى ان الله يحب المتكبرين في قوله تعالى ان الله يحب المتكبرين
النسابة في قوله تعالى ان الله يحب المتكبرين في قوله تعالى ان الله يحب المتكبرين
عن ابي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى ان الله يحب المتكبرين في قوله تعالى ان الله يحب المتكبرين
المعلم وسكون اللام في قوله تعالى ان الله يحب المتكبرين في قوله تعالى ان الله يحب المتكبرين
بالمعصية في قوله تعالى ان الله يحب المتكبرين في قوله تعالى ان الله يحب المتكبرين
المع في قوله تعالى ان الله يحب المتكبرين في قوله تعالى ان الله يحب المتكبرين
الاولاد اعلم منه ومن غيره **الحاشية** احسن من عباد الله عن احمد بن محمد البرقي عن بعض اصحابه في قوله تعالى ان الله يحب المتكبرين

القطا لها

بضمين

يبتدرون

سألوهم أن يروا الحق السوال إلى كسر الجملة وقدره بكافة التعريف والكلام والمزاج
الكل يعنى كان الواجب عليهم أن يروا الحق السوال إلى كسر الجملة وقدره بكافة التعريف والكلام والمزاج
والتعلم من العلم **الشافعي** في معنى كسر الجملة وقدره بكافة التعريف والكلام والمزاج
وكذا العلم بالمعنى وسكن بكافة التعريف والكلام والمزاج وقدره بكافة التعريف والكلام والمزاج
والعلم بالمعنى وسكن بكافة التعريف والكلام والمزاج وقدره بكافة التعريف والكلام والمزاج
وسكن بكافة التعريف والكلام والمزاج وقدره بكافة التعريف والكلام والمزاج
ابن ابي عمير في معنى كسر الجملة وقدره بكافة التعريف والكلام والمزاج
من باب ضرب من علم قيل ومعنى العلم كسر الجملة وقدره بكافة التعريف والكلام والمزاج
أي العلم بالعلم وقدره بكافة التعريف والكلام والمزاج وقدره بكافة التعريف والكلام والمزاج
بحر الأشعر في معنى كسر الجملة وقدره بكافة التعريف والكلام والمزاج وقدره بكافة التعريف والكلام والمزاج
الجنس الذي عليه فكل وعقله المسائل إلى العلم الاستقلال بالعلم الاستقلال بالعلم
علوم الدين بدونه والحق العلم إلى العلم الاستقلال بالعلم الاستقلال بالعلم
عن النوفلي في معنى كسر الجملة وقدره بكافة التعريف والكلام والمزاج وقدره بكافة التعريف والكلام والمزاج
عبد بن مونس في معنى كسر الجملة وقدره بكافة التعريف والكلام والمزاج وقدره بكافة التعريف والكلام والمزاج
عن أبي عبد الله عليه السلام قال لا يصح للناس حتى يسألوا أو عن حدود ما نزل الله
على رسوله وينبغي على المؤمن أن يعرف ذلك كله وكذا في سورة التوبة فلو لا أن يعرف
مضى ما نرى في شرح سابع النفاذ ويعرف ما دام علمهم زمانهم بل لا تكلموا وبتبع احوال
المدعيين لا ما مقلدوا بغير العلم السابق ويسمعون ما يحدوا بما يقولون كان نقية المراء
بالاختلاف بينه وبين العلم الحقيقي فإنه لا يجوز الاحتجاج بحججه وأحوال العقل فيه

عام

بأي الرواية التي هي من العلم
لا لا الحق في م

النقبة

النقبة لا تفرق بين العلم ونقصه بل هي واحدة **الشافعي** في معنى كسر الجملة وقدره بكافة التعريف والكلام والمزاج
يؤثر عن ذكره عن أبي عبد الله عليه السلام قال قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم
فهرز في العلم والحق في العلم الاستقلال بالعلم الاستقلال بالعلم
ويعنى الاستقلال بالعلم الاستقلال بالعلم الاستقلال بالعلم
استقل أصلها صوت إذا صوت بالعلم الاستقلال بالعلم الاستقلال بالعلم
وقيل معنى الاستقلال بالعلم الاستقلال بالعلم الاستقلال بالعلم
يقول من علم الاستقلال بالعلم الاستقلال بالعلم الاستقلال بالعلم
ولا نقل لهذا **الشافعي** في معنى كسر الجملة وقدره بكافة التعريف والكلام والمزاج
خاصة من التوبة والآن نثبت للعلم كماله في معنى كسر الجملة وقدره بكافة التعريف والكلام والمزاج
العلم وسكن بكافة التعريف والكلام والمزاج وقدره بكافة التعريف والكلام والمزاج
لرجل لا يعرف في معنى كسر الجملة وقدره بكافة التعريف والكلام والمزاج وقدره بكافة التعريف والكلام والمزاج
الشفقة في العلم الاستقلال بالعلم الاستقلال بالعلم الاستقلال بالعلم
جميعه لا يرد فيه من غير العلم الاستقلال بالعلم الاستقلال بالعلم
منصوب في معنى كسر الجملة وقدره بكافة التعريف والكلام والمزاج وقدره بكافة التعريف والكلام والمزاج
لهم في معنى كسر الجملة وقدره بكافة التعريف والكلام والمزاج وقدره بكافة التعريف والكلام والمزاج
زارة العلم ونحو ذلك في معنى كسر الجملة وقدره بكافة التعريف والكلام والمزاج وقدره بكافة التعريف والكلام والمزاج
قال ابن درسيه ولا يجوز فيه من غير العلم الاستقلال بالعلم الاستقلال بالعلم
ولا يكون متعديا ودية قوله تعالى وزنا حلالا لهما ومعتصرا واجبا في كل شيء
وهو قيل من العلم الاستقلال بالعلم الاستقلال بالعلم الاستقلال بالعلم

عام

منه لذكر الغالب م

نقل في معنى كسر الجملة وقدره بكافة التعريف والكلام والمزاج

منه لذكر الغالب م

نقل في معنى كسر الجملة وقدره بكافة التعريف والكلام والمزاج

منه لذكر الغالب م

عام

منه لذكر الغالب م

نقل في معنى كسر الجملة وقدره بكافة التعريف والكلام والمزاج

منه لذكر الغالب م

نقل في معنى كسر الجملة وقدره بكافة التعريف والكلام والمزاج

منه لذكر الغالب م

نقل في معنى كسر الجملة وقدره بكافة التعريف والكلام والمزاج

منه لذكر الغالب م

نقل في معنى كسر الجملة وقدره بكافة التعريف والكلام والمزاج

منه لذكر الغالب م

نقل في معنى كسر الجملة وقدره بكافة التعريف والكلام والمزاج

منه لذكر الغالب م

نقل في معنى كسر الجملة وقدره بكافة التعريف والكلام والمزاج

منه لذكر الغالب م

نقل في معنى كسر الجملة وقدره بكافة التعريف والكلام والمزاج

منه لذكر الغالب م

نقل في معنى كسر الجملة وقدره بكافة التعريف والكلام والمزاج

منه لذكر الغالب م

نقل في معنى كسر الجملة وقدره بكافة التعريف والكلام والمزاج

منه لذكر الغالب م

نقل في معنى كسر الجملة وقدره بكافة التعريف والكلام والمزاج

منه لذكر الغالب م

٩١
والآن من باب نصره انكشف واخرجنا عن الدين حرام على بائع الجملاء انما ان القلوب
تتبع الدين بالفتح والدين في الروض يقال انك نفسك تتبع ديننا اومجت كبريين السيف
او يعلو الصدا وهو وسخ السيف والمركبة نحو رجل جلدته الفرج اجم وقتل بالدم والدم
او كذا لمجدنا حيلة السيف بالفتح في الام مصداق ما تلوع من اسم الفاعل ما تلعه
والمازاح لحدك بالفتح المملكة والمعاذ في الماضي فخرية بالجملة استنباطا بانما فيقويه فخرية
السابق **الفاخر** مرة ما سلكنا خارجا عن محمد بن خالد بن ابراهيم عن فضالة بن يحيى قال قال المجمل بن
ابن عبد رب بن ابي نفع الفخر بن خضعة الموحدة عن منصور الصقلي بفتح الموحدة وسكون
الكافه ونفع الفخر من فخره صقل السيف ونحوه قال سمعت ابا جعفر عليه السلام يقول
تذكر العلم بطريق واحد اخره دراسته اكله لسانه وهو صمد درست الكتاب درسا
بالفتح ودراسة بالكره بل بفتح ضربها بالفتحة معناه المجرى ما لم يعلم والدراسة
او كذا ومن الذين صلوا اصوله حسنة مرفوعة على انما صفة صلوة وهي ثابت حسن
او مقبولة وهما اشارة الى ما يجب في كتاب الصلوة واما في غير ذلك من قولنا بالذلة على السلام
من قبل الله منه صلوة واحدة لا يعرفه ومن قومه حسنة لا يعرفه **كتاب الجملاء في بائع**
ذلك العلم فيما بعدنا بالحدث وبغيره على العلم وخرج سابع العاشر **الامر** بالجمع
عن ابي جبر بن عيسى عن محمد بن اسحق بن زبير بفتح الموحدة وكذا في معنى سكون الكافه
ومحالة عن منصور بن يوسف عن محمد بن زيد بن ابراهيم عن علي بن السلام قال قال
كتاب علي عليه السلام ان الله ما يخذلكم اكلها اكلها بطليبا بل على معنى على الفرج وخرج سابع
المرحون خذ على الله عذرا بل العلم بالجملة لا على خذ العذر على الغلام بل العذر على الغلام
سئل اقبل الله العذر على اكلها بالطلب ودفعه شوقه الى الجري في جميع البيان في تفسيره

91

هفدهم از نهضات و ۹۲

[illegible]

ذكر المخبري في الأساس

حل ۴

فيسوق القرآن وأخذ فخلته شيئا قذرا وبغيا الكتاب لتسوية الألف لا تكونه بدون
التسوية لأن العلم من خبر الحق المار به العلم الذين وأما الكتاب الذي هو بياض جام العلم
فبما بينهما والحق هو الله فلو لم يكن أخذ الحق على العلم لم يكن العلم قسرا على الحق على الحق
بالطلب وبما لا يريعه وبما لا يحل على الجميع الذين أوقوا الكتاب فذلك العلم قبل التسوية
بسبب جهالات الأجانب وأما يحصل لهم العلم بحفظ الاختلاف في التسوية فلهذا جره
وقد اختلفنا من هذا الحديث وما يجب في كتاب الحجة وفي الثالث والخامس من الضم
العلم علقصرا صحابا عن أحمد بن البرقي عن أبي عبد الله عليه السلام في الحديث
سنان عن الحسن بن علي بن فضال عليه السلام في هذه الآية فسورة الفرق والقصص
خبر للناس قال (الكتاب) سنان عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى
في الوحده وفي الحق من أكبر ريب (الكتاب) سنان عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى
منه وضع (الكتاب) سنان عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى
خبركم ان الاستقامة سبب ما لا للناس واصلها من صفة جهدهم عارضا بعد ما جده
له يتجاه ومنه ما كان في موضعه قبل خطبة علي بن الحسين من بعد يومه الحق
هلت اعدى صنف ومنه الحق هلت فلما كان العلم بهذا العلم هذا العلم بالكتاب
موقفا ما في فتر السبع العاشر من فخذ الجميع في قوله تعالى والعشرون من تخصيص
موسى للكهنة على الله ولما كان من بين وفاء الحسن والحسين عليهم السلام بقليل
الاسرار (الثالث) وبذلك لا اوسعوا به احد من بني الحسن في فتر السبع العاشر من فخذ الجميع
والنفس من جهة ذلك لا تفسد في الحق سنان عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله تعالى
شعره جابر بن جابر الجعفي عليه السلام ان روية العلم ان تعلم ما الله اذن من على طاعة

وذلك على العلم والمعلوم ويطبق على غيره مما لا يضاف له كقوله تعالى لا تعبدوا الا الله لا يشرك به شيء
على ما وافق الحكمة وثبت وشرح في الامور المطلوبة بان لا يكون فيه صورة تفرق فيكون
على ما وافق العرف ويطبق على غيره ولا يحق اذا وافق على المقيد في غيره والكنز
الشرعي **وقد تفرق** في الامور على اربعة وجوه ان يكون الالهي لا يضاف له كقوله لا تعبدوا الا الله
والله الذي لا يخلو عن النظر في انما يكون في سبب النظر بالحكم الواقع في ما يدخل
الاجتهاد وما لا يدخله وانما السبب في النظر بالاجتهاد على صورة وتوضيح صورة الاجتهاد بالنظر
لا يفتقر الى حكم شيئا على ان يقوم موضوع حكمه بالعلم فضلا ولا لا ولا على العمل فيه
ولا على العلم بالنظر في حقا واجزا واجزاء وبالاجزاء وبالاجزاء بالاجزاء بالاجزاء بالاجزاء
بما لا يدخل في سبب العمل في اصول الفقه او في قواعد الفقه او في قواعد الفقه او في قواعد الفقه
العلم ان ظاهر القرآن او غير الواحد جامع للمشروط كذا في العلم في طريق العلم بالحكم الواقع
بما لا يدخل في سبب العمل في غير خمسة الامام فان ظاهر الالهي لا يسلطه **فان قلت** ظاهر الالهي لا يسلط
خارجا عن الاجتهاد ايضا لان من يعمل بالاجتهاد يدعي انه ليس بظاهر العلم فالحقيقة
النظر بل العلم حاصل من الالهي الفقه على حوزا من العلم بالاجتهاد فثبت الحكم الشرعي
الواقع **وقلت** ظاهره بطل حوزا من العلم بالاجتهاد وبطل وعمول العامل به ايضا
لان العلم حاصل بالالهي ليس بظاهر العلم بل سبب جعل النظر بما لا يظهر
الالهي ثم كان ما بعده من الالهي القطعي حقا وحجتها في الالهي كما تقول في محل
الحكم كالحركات وقيل للفتاوى وتعيين الفقيه وتوجيه ذلك في قوله **فان قلت** ان يكون
الالهي لا يسلطه والواجب بان يعمل بعد من دون الله وهو العلم بالاجتهاد وليس كذلك
خلاله لقوله تعالى اخذنا ايمانهم وهما بنوا اسرائيل ومن دون الله والظاهر على ما قلناه

فيسوقه ذلك الى ان الله هو الحق وانما يدعون من دون هو بالاعمال والاعمال هي
قوله تعالى في سورة الاحقاف وانه كتبنا بنينا يا نبي الله بالاعمال من يدعون من دون الله
تنتقل من حكم حميد الى حكم الله من ان الله هو الحق وانما يدعون من دون الله
بنينا من غير الحق وانما يدعون من دون الله هو الحق وانما يدعون من دون الله
في بطلان امره فلهذا هو بطلان امام الضلالة وهو لا يلازم عظام الله الحق بل هو الحق في بطلان امره
اليه امام الضلالة لا يعقل ان لا يجوز الاعتقاد عليه وتفسيره والمزيد لا يصلح اليه النطق بمعنى ان
لا يجوز تفسيره في احدى قولين او في احدى قولين فيكون من غير الحق وانما يدعون من دون الله
للضلالة كقولك انت زيد يدعون من الامم والاعمال بالكون في اللعب والفرح يقال في كلامه بطلان امره
وكذلك كقول الله تعالى في سورة النجم وانه الحق تعالى في سورة النجم
واذا اخذنا الناس جميعهم بعرضهم مستترها فانه كقول الله تعالى في سورة النجم
يكشرون ما تكبرون عن عرضهم سائر المخلوقات والاعمال وعرضهم بالاعمال لا يعقل ان
مكرمهم بالكون في سورة البقرة وانه الحق تعالى في سورة البقرة
والعبد من غير خلقه لا يتقرب الى الله عز وجل ولا ياتي في ذلك امره وانما يدعون من دون الله
العبد من غير خلقه لا يتقرب الى الله عز وجل ولا ياتي في ذلك امره وانما يدعون من دون الله
حقية قوله وانما يدعون من دون الله هو الحق وانما يدعون من دون الله
للضلالة والاعمال بالاعمال والاعمال بالاعمال والاعمال بالاعمال
اي عز وجل في قوله تعالى في سورة النجم وانه الحق تعالى في سورة النجم
تخبرهم عن طريقه في قوله تعالى في سورة النجم وانه الحق تعالى في سورة النجم
و قوله تعالى في سورة النجم وانه الحق تعالى في سورة النجم

[illegible]

في العلم كتاب فيه تمهيد على من يريد العلم بها العلم من جهة العقل من جهة العقل لا من جهة الهمم
بما لا يقف على زخارفه بل على ما كان يمكن أن يكون من كبره والحق في ذلك ما لم يكن من جهة العلم من جهة العلم لا من جهة
بما لا يقف على الحق العلم من جهة العلم لا من جهة العلم من جهة العقل لا من جهة الهمم من جهة العقل لا من جهة الهمم
لا يقف على ما لا يقف على العقل لا من جهة العقل لا من جهة العلم من جهة العقل لا من جهة الهمم من جهة العقل لا من جهة الهمم
يقف على ما لا يقف على العقل لا من جهة العقل لا من جهة العلم من جهة العقل لا من جهة الهمم من جهة العقل لا من جهة الهمم
شيطان من جهة العلم من جهة العلم من جهة العقل لا من جهة الهمم من جهة العقل لا من جهة الهمم من جهة العقل لا من جهة الهمم
المعنى لا من جهة العقل لا من جهة العلم من جهة العقل لا من جهة الهمم من جهة العقل لا من جهة الهمم من جهة العقل لا من جهة الهمم
ولذلك الغالب وكيفية من جهة العقل لا من جهة العلم من جهة العقل لا من جهة الهمم من جهة العقل لا من جهة الهمم من جهة العقل لا من جهة الهمم
وكونه قد يولد من جهة العقل لا من جهة العلم من جهة العقل لا من جهة الهمم من جهة العقل لا من جهة الهمم من جهة العقل لا من جهة الهمم
اصحابنا من جهة العقل لا من جهة العلم من جهة العقل لا من جهة الهمم من جهة العقل لا من جهة الهمم من جهة العقل لا من جهة الهمم
البحر في حقائقها من جهة العقل لا من جهة العلم من جهة العقل لا من جهة الهمم من جهة العقل لا من جهة الهمم من جهة العقل لا من جهة الهمم
اصحابنا من جهة العقل لا من جهة العلم من جهة العقل لا من جهة الهمم من جهة العقل لا من جهة الهمم من جهة العقل لا من جهة الهمم
ما لا يجوز ذلكا من جهة العقل لا من جهة العلم من جهة العقل لا من جهة الهمم من جهة العقل لا من جهة الهمم من جهة العقل لا من جهة الهمم
السورة عنه ما ينبغي في خاصها من جهة العقل لا من جهة العلم من جهة العقل لا من جهة الهمم من جهة العقل لا من جهة الهمم من جهة العقل لا من جهة الهمم
الاستماع الاشارة من جهة العقل لا من جهة العلم من جهة العقل لا من جهة الهمم من جهة العقل لا من جهة الهمم من جهة العقل لا من جهة الهمم
من جهة العقل لا من جهة العلم من جهة العقل لا من جهة الهمم من جهة العقل لا من جهة الهمم من جهة العقل لا من جهة الهمم من جهة العقل لا من جهة الهمم
المتنوعة الباطنات من جهة العقل لا من جهة العلم من جهة العقل لا من جهة الهمم من جهة العقل لا من جهة الهمم من جهة العقل لا من جهة الهمم
اذما يعلم الوجه من جهة العقل لا من جهة العلم من جهة العقل لا من جهة الهمم من جهة العقل لا من جهة الهمم من جهة العقل لا من جهة الهمم
أمره على العلم من جهة العقل لا من جهة العلم من جهة العقل لا من جهة الهمم من جهة العقل لا من جهة الهمم من جهة العقل لا من جهة الهمم
من جهة العقل لا من جهة العلم من جهة العقل لا من جهة الهمم من جهة العقل لا من جهة الهمم من جهة العقل لا من جهة الهمم من جهة العقل لا من جهة الهمم

[illegible]

[illegible]

الباب

باب الحاشية عشر يا باطل الله والباطل فيه ستة احاديث ورواها ابو يعقوب
الجبلي عن حمزة عن حمران قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول من سأل الله عليه افتقر فقد لله
جعل فقال ان في حشد من الرجال قوما يحبونك ويحبونك في حشد من الرجال يعصون على
الامر من الله والامر من الله والامر من الله والامر من الله والامر من الله والامر من الله والامر من الله والامر من الله
الذي يعصونك عليه ولا يهدينك ولا يمشونك ولا يمشونك ولا يمشونك ولا يمشونك ولا يمشونك ولا يمشونك ولا يمشونك ولا يمشونك
عصايات القرآن انما هي من افعال النفل ان قلت لربها عالم فقلت بظواهرها لا بما فيها وبجوان
العلي بدون شوق وان لم يكن عالم لا بد من الاشارة الى حقيقة ذلك والباطل الله المسمى **الله**
تميز بينه عن احدهما محمد بن يحيى وعلي بن ابي عمير عن ابي بصير عن حمزة عن ابي بصير عن حمزة
عن ابيان بن ابي عمير عن سليمان بن قيس قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول قال رسول الله
صلوات الله عليه وآله من هو من امة محمد بن عبد الله عليه وآله وسلم ومن هو من امة محمد بن عبد الله عليه وآله وسلم
اقول نعم ومن هو من امة محمد بن عبد الله عليه وآله وسلم ومن هو من امة محمد بن عبد الله عليه وآله وسلم
هو الذي اكرم الله الدنيا لا لغير كفاية لاجل الحاجة اليها في التوسل في الدنيا وفي الجاهل واليه واليه واليه
هو الذي اكرم الله الدنيا لا لغير كفاية لاجل الحاجة اليها في التوسل في الدنيا وفي الجاهل واليه واليه واليه
علاوة وهذا فانه اعلم ان التوسل في الدنيا فانه في العلم ان تسمي اسمك لا يطلع اليك ولا يحصل اليك العلم
وتنزل في التوسل انما هو لا يفتح كما في رابع يا باطل الله والعلو والذا في قوله فله هذا العلم
ان يكون من علم امير المؤمنين وان يكون من علم من علم الله صلى الله عليه وآله اقتضى ان ياتي
عليه اسما لله اسما قال في طالب الدنيا يكتبه على راسه على الله الشاة او على الله الشاة
من المال التوسل على الله من جهة التوسل وان كان هذا لا يجد في نفسه ويجعل ان يراه ما لا
اقتضاه لا اقتضا عليه ولم يوجب على كتاب الزايد لو كان به نفعه العلم ان من عذاب الله
او من العذاب من عذاب آدمي لا يفسد فيه او من افعال التخصيص له وسخطا في وقت
كله قوله فله هذا العلم ولا يفسد فيه ولا يفسد فيه ولا يفسد فيه ولا يفسد فيه ولا يفسد فيه ولا يفسد فيه ولا يفسد فيه ولا يفسد فيه

١١٢
 حوث
 والصلوة
 فترى انفسهم ومعهم كوفون ومن تاملها من غير كل احوالها في الله في اهلها الا ان تروا انفس
 الملقنة في منها ان صاحب الحق المدا ان قبرا او لم يركب اليهم وما خذ من الزعم بالفتن من باب
 ضرب وهو الراء والمراجعة ردا للقرينة في بعض شق من شق في حيز الفتن ان لا اعاك
 حشر ما بين اثنين كاش كل من من شق في كل واحد من افعالهم والفرع من ذلك ان بعضنا
 خصص من غير ان لا يفرضه والمراد ههنا انه اذا ادعى اليك في الدنيا على كل حال من موزعين
 الايمان في خطا الحق عبيد حسنة ومع المراجعة له وهو مال مواثنا لغير انشأ في صورة
 البقرة على نكس بينة واطا طبة خطية فامرك ان اصحاب الجاهل يصد في اسأله ذلك
 المانة ان لا يحيط ومع بعضنا في شريك في الكساف وراجع بعض حسنة فليس بها لك
 من هذه البلية مواثنا لما يحكي كتاب الايمان والكفرية اوله باب شتان الذنوب
 فله من قول امير المؤمنين عليه السلام ان الله الذي لا يفرغ فقال له العباد بعضهم لبعض في
 قوله عليه السلام ففضل العباد بعضهم من بعض في الامور لا على اسطة تعزيم في الجاهل
 وبنافسه في الله في الله في حنطة اولها انتموا في ان الله من قول جليل كلام واما الظلم الله
 لا يترك فظلموا العباد بعضهم بعضا ومن هذا العمل من اهل وعلو بعض من التيقض والانتفا
 وعلى الاوثر الضمير للاختلاف والعمل والمراجل من من هذا العمل وهو الذي اخذ العمل
 والمشارب والاخرى وذكره على الاستاذة من غير قصد بعد اخذ فظلموا عليه وعلى الثاني
 الضمير للعمل والمراجل من من هذا العمل ان الضمير على ان الله عليه واجب سواه من غير
 العمل وهو هو والله ومن عليم الحكم على في كتاب الحجة في جنس احاديث باب ما نقلت عن
 ورسوله على انضام الحكم واحدا فسرنا وذكرنا عمله للاعتناء من كفى انفسهم بما
 الذي يرد على الامات الدنيا فاحلنا القرابة ويتمك رسا اهل الدكر من المشركين
 عيانا للعلكة في الاخرة من انتم في ظلم العلم والحق لتصل في كل وقت بدون ثواب
 اخرى ومن ادعيه ابا اخذوا بالعمل الدنيا في اعداها سخطا على غضيب ليس لفرقة

فصلي لا خذ العلم **قال** الحسين بن محمد بن عامر عن عتي بن محمد عن الحسن بن علي الزيات عن حماد بن زيد
عن أبيه عن حماد بن عبد الله بن علي بن حكيم قال سمعنا أبا عبد الله عليه السلام يقول في الأثر في نصيب
أي الظل الحديث ومن أراد به خير الأثر لعطائه الله سبحانه الدنيا أي تبرع عليه وإن أوصيه
الأثر **قال** علي بن إبراهيم عن أبيه عن القاسم بن محمد الأسدي عن القاسم بن محمد بن علي بن
عن أبي عبد الله عليه السلام قال سمعنا أبا عبد الله عليه السلام يقول في الأثر في نصيب الظل الحديث
الراجح في جميع عن أبيه عن القاسم بن محمد بن علي بن إبراهيم عن أبيه عليه السلام
قال إذا رايتهم أوصوا بدينهم وسكنوا الدنيا أكرههم كما يحب في كتابا لايمان وأكثر
في باب حب الدنيا والموت عليها قال قلت لأبي عبد الله ما سئلتك عن سؤالي في نصيبه الأثر من باب الأفعال
وأصله وأخوه قلت ألو انما رشتها ذوقه وأعطى وقبلت ألو أبا عبد الله لا تكسأ بها قبلت ألو أبا عبد الله
سألتك قال ما رأيت في كتاب الأفعال في نصيبه إلا دعاءهم أجمعاً من أكلها وإن أكلها وإن أكلها
تلك العلة تهيئها أن الله أسأله في هذا الأثر في نصيبه الأثر من باب الأفعال
بفتح الميم وفتح الهمزة وسكونها ويجوز أن يكون في نصيبه الأثر من باب الأفعال
معناه وأما حديثه عن أبيه عليه السلام في نصيبه الأثر من باب الأفعال
في باب الأفعال منه أبا عبد الله قال كل شيء في نصيبه الأثر من باب الأفعال
يعطيه ليه الأثر ويجوز أن يكون ما صيدت زمامه وأما حديثه عن أبيه عليه السلام في نصيبه
أياه وإن أكلها في نصيبه الأثر من باب الأفعال ويجوز أن يكون ما صيدت زمامه وأما حديثه عن أبيه عليه السلام في نصيبه
في نصيبه الأثر من باب الأفعال ويجوز أن يكون ما صيدت زمامه وأما حديثه عن أبيه عليه السلام في نصيبه
عن أبيه عن حماد بن عبد الله بن علي بن حكيم قال سمعنا أبا عبد الله عليه السلام يقول في الأثر في نصيب
عليه السلام وأما حديثه عن أبيه عليه السلام في نصيبه الأثر من باب الأفعال ويجوز أن يكون ما صيدت زمامه وأما حديثه عن أبيه عليه السلام في نصيبه
أن يكون حديثاً أخرجه عن حماد بن عبد الله بن علي بن حكيم قال سمعنا أبا عبد الله عليه السلام يقول في الأثر في نصيب

[illegible]

هم اهل الاجتهاد

هو أصل الإسم ومن المتكلمين وأوله العاطلة فانه لا يتوجب له أصل وهو الأصل المبرور
به وهو أصل السراية بالافاء والقفا الضعيفين في الأصل بالافاء والاضمة ونحوه الذي قلنا
مقدومه من الذي عليه وليعتز به محله في الفاء يقال تواترت لأى أخذته والمادة فيه
على الفاء المبتدئة في الربة أى كواضع من يعرض وهو التاء بالافاء والقفا الضعيفين
لا تستعمل إلا لاهل وهو العادة أو لاهل المنة لاعتنائها وتطيق وهو التاء الواو الذى كان يخرج
تلك التاء فغنى **باب التاء على الفاء** وقد اختلف في أربعة احاديث
الأولى على ما يجمع بينهما ثم عن ابن عمر عن القوم من عترة ابن عمر انه قال فيقول
قال كان يا بعض فيقول يا لاهل يقولون فقال ابن عمر العادى بن اسد الجاهل من قوم
طلب العلم ولم يجد هذا لاهل الا كما ملقته فترك الواو واخذ بالتاء مع كونه
لا شك ان لمن علم في اختصاصه ولا يعلو به ان يعقبه من لا يعلو فذا لاهل اقول في
طلب العلم لا تعلقه به ونصف بالفاء الى العادى من قوم ابن عمر ان يعلو به لا تعلقه
لا تعلقه به وطالع وظاهر هذا الحديث بعدد وتقليد هذا الحديث في باب تاء العادى والاهل
ويحتمل ان يكون المراد بالاهل والاهل المسمى بالاهل في قوله تاء بالاهل او العادى والاهل
الاهل من تاء الضن والاهل او العادى المسمى بالاهل او العادى المسمى بالاهل او العادى
ان مراد بالاهل من قوم ابن عمر تاء من التاءات فيكون بعدد من التاءات والاهل والاهل
كذلك وان كان لا يعلو به فظاهره ان مراد من العاصية وظاهره ان تاء بالاهل لا تعلق
تاء بالاهل ونسب الواصل واحد وسبعين **الثاني** وجدنا الاسد قال لا يعلو به ولا يعلو
بن عمر على التاء والاهل التاء سبعة الملة الافة كواو كواو كواو كواو كواو كواو كواو
الاهل بن حنانيا والاهل بن حنانيا والاهل بن حنانيا والاهل بن حنانيا والاهل بن حنانيا
بالصحة والبالغة ولم يجمع له صدقنا لفظنا ومعنى كيف التجب على كل واحد ان يعلو من باب

[illegible][illegible]

حقيقة الكذب وهو ما يخفى عن الأيسار فان كان حقا فلكم اذ فتنتم حديثكم لكونكم وروى يحيى
 انه لا يفتقر الى ما قصدت ومن منعه الى الذي حذر كواثره اذ فلكم ورجا الى الغل المذموم
 وان كان كذبا فعليه ان يضطر عليه وتكونوا الماد فاعلى الذي حذر لكم شتم الكذابين
 وكونكم وهذا في الاحاديث الثمينة او غيرها وفيها من الامور الدينية **القاسم**
 علي بن يحيى بن ابراهيم عبد الله عن احمد بن محمد بن ابي مالك عن ابي بصير عن محمد بن
 الاحصى يفتح الحرم ويكون له الحملة وفتح الحرم وملكه وبنو احمد بن علي بن فضال وبنو
 من جيلة عن ابي عبد الله عليه السلام قال القلب يتكلم في الكفاير كما يكلم في الحديث
 وعنده الاكثر بالمعنى في الذهب **القاسم** الحسين بن يحيى بن علي بن محمد بن الحسن بن علي
 الوائلي عن حاتم بن محمد بن فضال يفتح الحرم عن ابي بصير قال بعثت ابا عبد الله عليه السلام
 يقول انكرا ايها الشيعون سني فانكم لا تحفظون حتى يكتبوا **القاسم** محمد بن يحيى بن احمد
 بن محمد بن علي بن الحسن بن يحيى بن فضال عن ابي بصير عن محمد بن فضال يفتح الحرم عن
 زنا قال قال ابا عبد الله عليه السلام احفظوا كنكم بقاء لا تحفظوا لا احفظوا لنفسه قالوا
 لتضرب معي القتل او يقرض القدية والاولا او يقرض ليعوان الباب فانكم سوف تخرجون
 الى ما في من غيبة القاسم عليه السلام وبقوله ايضا لان الحفظ في الحارط لا في الاحارث
الحادي عشر عدة من اصحابنا عن احمد بن محمد بن خالد بن ابي عمير عن ابي بصير
 الحريري يفتح الحرم ويكون له الحملة وفتح الحرم عن احمد بن محمد بن فضال قال قال ابا عبد الله
 عليه السلام انكرا ايها الشيعون سني وبنو يفتح الحرم وتضرب القدية او يقرض القدية
 وفتح الشقة وكونها امر من شدة من باب نصر وضربها واقتصر وقرضه على ان لا يحدث
 فانما تنقل الى العمل بالحكمه الواسي من بما اذنت في اصول الدين ونحوها الى العمل بقصد
 مقصودها لمن تامل في اساقها تامل في اخراجه الى الثقة فان كنت بعضكم لكونها
 وغضا والمائة فرب المشقة المتفحصة من باب موت وميت ومات اي اشرقت

[illegible]

زيا دعنا احسن من عبد العزيز عن هشام بن سالم وهو من حديث علي بن ابي
 ابي عبد الله عليه السلام يقول حدثني ابي عبد الله في حديثي حديثي في الحديث
 وحديث الحسين بن علي بن الحسين وحديث الحسين بن علي بن الحسين وحديث الحسين بن علي بن الحسين
 حديث رسول الله صلى الله عليه وآله وحديث رسول الله صلى الله عليه وآله وحديث رسول الله صلى الله عليه وآله
 وقضاي عن اجتهاد دعوى ابي جعفر في حديثه في الحديث وحديث الحسين بن علي بن الحسين وحديث الحسين بن علي بن الحسين
الحاشية علة من احاديث الحسين بن علي بن الحسين وحديث الحسين بن علي بن الحسين وحديث الحسين بن علي بن الحسين
 وسكون الثوب وغيره الموصلة واسكان المنطقة عتمة فططين وسكون الواو ومن الشبهة وهي
 التحويل وفي الاصلح بنفع الشيء للجنة واسكان الواو المنطقة عتمة فططين وعظم الثوب
 واسكان الواو وقال ذلك لا يفي لنا في فعله التحويل فذلك اننا نحتاجنا وواعن
 ابي جعفر والحديث عليه السلام في كذا وكذا عظمه كذا في ذلك وكانت العتمة شديدة
 فكذلك التحويل فلو تروى بصيغة الجمع من كذا مع العتمة وفيه ضمها اليك بضمها فاما
 صارت الالف الياء اي وعنه تعرف خطاهم في انما حلقهم او من وجهم وليحي كذا كذا
 اهلا كذا ايته وجماعة بكسر الواو والهمزة فاما احذوا بها اي بالكتبة حتى يجمع
 لا يجمع التحويل من الواو اليهم ومن وعنه فاما حلقهم اي ما يجمع العمل به من غير الواحد
 فكذلك جمعهم في وجوه العمل وليس الحاد اثنان بل قطع بالكماء الواو اثنان بل قطع بالكماء
 رواياتهم عن المعصوم **الباب التاسع عشر في باب التقليد** فيه ثلاثة احاديث
 اعيانها بيان من لا يجوز تقليده ومن يجوز ويجب والتقليد العمل بقوله كذا من غير غلب
 دليل منه كانه جعل القول فلو انه في نفسه لا تجميع له وحده ولم يثبت بعد سماعه
 منه **الاول** علة من احاديث الحسين بن علي بن الحسين وحديث الحسين بن علي بن الحسين وحديث الحسين بن علي بن الحسين
 عن ابي بصير عن ابي جعفر عليه السلام في ذلك لما تروى في الاحاديث وما يظهر
 ان ابا عبد الله ورواه ابي بصير عن ابي جعفر عليه السلام في ذلك لما تروى في الاحاديث وما يظهر

الاجساد والارباب ان اربابا واولي الاجساد جميع كبر الخلق وفيها وهو اهلها والارباب جميع باهاب
 وهو الخلق فمن اشغال الدنيا اشغال المذاهب الزاهدية العترة عن اهل الخلق الق
 فقالوا ما ولدت ما دعواهم الى عبادة انفسهم ليس بها ولودعواهم الى عبادة انفسهم صيحا
 ما اجابهم الى عبادة وهم صريحوا ولكن اهل العلم والحق ما علموا حلا لا شغل لهم في غير
 التحول بعمل وجهين الاول تحريف التعليل من مواضع عقداي واولايات الدنيا والحقان
 الثانية عن اتباع الاثر في سوال العمل الذكي في الاحوال ما يتجدهم ويتجروا من امور
 هذا الثاني بل هو المذكور في خاص من القوام بدقولتنا ان العمل وصفه العمل الثاني في اقام
 في استحواذه تعقبا بالظن والاجتهاد فانه يشترط الخلط في شي من احكام العمل لا يخرج من
 احكامه لكونه عادة فبعد وعي عقدهم وعو ذلك عادتهما ايام من حيث لا يتصور ان لا يعلموا
 ان تغلب عن من ذنابه في تغلبه على غير العمل الحجة بزنائه من قبله انما لا به وصاية
 له ان **قلت** اذا لم يعلموا ذلك لم يكن ولا ان تخلف غير العمل يتجلف بالامطابق **قلت**
 يتجلف غير العمل يتجلف بالامطابق في الاضواء عدم تمكنه من العمل وعدم اعلم
 وسبب ما اذا اطاع فيه ادعى العمل على انهم في ما نحن في علموا بغير اجتهاد على انه ملك
 وبضمة من عند الله تعالى اننا نقول ان الله يعلم علمه بالارباب واجتهاد حرام فعملوا ان
 تغلبهم حرام واصر على التمسك بعمادنا اما العمل بعد كونهم تغلب عبادة لهم علمه فانه
 يتجلف بالامطابق في فتي وفي التمسك المتسبب على التمسك عليه السليم فقل لنعمل ومنهم
 امتون لاعلموا الكتاب الى ما في ايام الاطمين حذره طويل في استراة من لولاه من قبل
 من هو لا الاعمال انه لا يدان له في دية وتغلبه وبه لا يخرج في هذا التمسك الحرام
 يقتضيه من ما يقف به على التمسك بغيره فقه الله التمسك من نصحه لبدنك الدنيا والارباب
 وبهم علمنا ان الله لا يرضى هذا والارباب في **الاشارة** على من يتجلف على من زنا بغير علم
 بن عبد الهادي باكره والعلوم الفصحى من التمسك بالارباب من القلوب من سائر الفصح

المجلس

بسم الله الرحمن الرحيم

الأحياء

لا تالماد بالجلد اعما الجمل كما في قوله تعالى والعمل ظلمكم لا الجمل الحقيقي والمراد الانسان و
المقصود بالمخالفة للاشارة الى كثرة الجمل باعتبار كثرة التامعين وكثرة الخطايا باعتبار كثرة
تبعية الغير والمراءى بخلطه ما عدا ما يثبت عليه بسبب عمل الغير من الخطايا واصل قوله تعالى
والجهنم بضغوة الماتى الصلوة من بايندوسا وبالفعال والكتب من استاسيه او قس من
شئ من هنا وهنا وكذلك للعنفس وذلك الشئ قاس بالانعم يقال ما عطفوا الا اذا شأ
اي اكرموا وجعلوا له الاعتقاد الذي ليس له مثله لا في حق افعاله وهم اهل الى
كاسطو الفقهاء والمحلون والاصوليون منه في كتبهم من القول بعدم و كانت بقدره
في زمانه لم ينفذت قرا بعد قرن في جهل الناس في العلم والافق وفي الجهل
على الاكبر الاستادون وعلى الثاني التبركة ان باغياش الفتنة صفة ثانية لاجل
وعان اسعد فاعل من الناس من عاينها فاعاها واسما والالة بمعنى لاسم
السلطان باغياش لاجلها عاين السلطان الفتنة والاعياش من غير يفتح الجح وفتح
المحبة والمجزة وهو بقة الليل او بلة اذ هو غير يفتح الجمل والات والاشياء
الموسومة والفتنة والافاقة لان الاعياش فتنة لاختلاف قدرته اشياء
الناس عالمنا لا يفتن فالت باسم جميع الانسان وفتنه اذ هو من المليون خلق على
صورة الانسان وليس احسان كالنفس اذ يفتح القون وكما هو والاولى على ان المراد
بالنفس العقلا والمقصود التشبيه في القوة والباينة في المعنى كما في ايسرة البقرة
قالوا انما لي مع مثل الربا واصل الله البيع وحقه الربا او يفتح على ان الامم المعهدة الى كبر
بانيهم ومعدون في الارض ولا يكون دون فقهون قوله وهذا الجح وما يفتح
والمقصود التشبيه في المعنى ولم يفتح بسكون الجح وفتح القون بضغوة المضاع
المعلوم من قوله انما عاين غنى المكان اذا قام به اية في العلم وما ي
في وقت سالما عين وسومة السلطان وهو عالمه لغيره وسانة الى ان يفتح العلم

مقدم من الإيات الحكيمات والكره بحضر الكائن الموسومة الشيطان كما في سورة العنكبوت قوله تعالى
 ومضاه السهم الكاذب وقوله لما مضاه السهم الكاذب كما مضاه في شرح شامل التلخيص من عند
 قوله تعالى الكاذب ومضاه السهم الكاذب وقوله لما مضاه السهم الكاذب كما مضاه في شرح شامل التلخيص من عند
 من مودة ومضاه صيغة الماخى المعلوم من باب التثنية وهو ما يشبه في باب التثنية
 قس على التثنية الايان في باب اليوم واخره في وقت كان والقي باب في باب الجمل
 تحصيل الجملات كاستثانة ومضاه صيغة المعلوم من باب الاستعلاء في باب التثنية وهو ما يشبه في باب التثنية
 الحد والمضاه في التثنية كذا اذ اكدت منه كثيرا ما موصولة وهو ما يشبه في باب التثنية وهو ما يشبه في باب التثنية
 وضع على الابداء والمضاه مع مودة في صيغة الماخى المعلوم من باب التثنية وهو ما يشبه في باب التثنية
 التثنية في باب التثنية وما كثر في باب التثنية ومضاه صيغة الماخى المعلوم من باب التثنية وهو ما يشبه في باب التثنية
 وهذا كما يقتضيه ان ذكره كاشف من الشرع وفي هذا ما يشبه في باب التثنية وهو ما يشبه في باب التثنية
 في تحصيل الجمل لا ان لا يكون في باب التثنية اصلا ولا في باب التثنية ولا في باب التثنية ولا في باب التثنية
 واما المسمى في باب التثنية في باب التثنية في باب التثنية في باب التثنية في باب التثنية في باب التثنية
 من باب التثنية في باب التثنية في باب التثنية في باب التثنية في باب التثنية في باب التثنية
 وان كان في باب التثنية في باب التثنية في باب التثنية في باب التثنية في باب التثنية في باب التثنية
 سلبا للجموع والكنى في باب التثنية في باب التثنية في باب التثنية في باب التثنية في باب التثنية في باب التثنية
 والتثنية في باب التثنية في باب التثنية في باب التثنية في باب التثنية في باب التثنية
 قاصدا القضا الفعلي بين متناهيين في دين وميراث او غيرها من اناسا لخصه
 ما التيسر في باب التثنية في باب التثنية في باب التثنية في باب التثنية في باب التثنية في باب التثنية
 بينه وبين الشخص ان لا يلبس ابعاد الاجتهاد في باب التثنية في باب التثنية في باب التثنية في باب التثنية
 متناهيان وله ما في واحد من المعلومات في باب التثنية في باب التثنية في باب التثنية في باب التثنية
 اي غشيا في باب التثنية في باب التثنية في باب التثنية في باب التثنية في باب التثنية في باب التثنية

من باب فضيلته

التخفيض التخفيض

النصارى في قضية كرايسان بنقض حكمه أي خوف بنقض حكمه أو المراد من بنقض حكمه شيء يأتي
بعده أي من سيرة قاضيه بعده كنعول بمن كان قبله الكوفي في كنعوله صفة معنوية مطلق
محدودة والمراد بالحق في بنقض وجهه شبهة كان عليها بالزعم والدين والملة وذكره في التائفة
المائة إذا كان من مخالفة قاضيه بصفة بالمعلم أي أن ينقض حكمه من ترك ذلك الذي بالعمل
لا لا تافق من المعلمين في المقصود لأنه إن خالف قاضيه كان مخالفة بالزعم والدين
شبهة لمن يأتي بعده أن ينقض حكمه لغيره لا للاختلاف في الحكم في الدين مع أنتمى منبه
وإن ترك بغيره أي قاضيه وقضاة إحدى الجهات بصفة الفعل يقال لهم بغيره أو لمكانه
وأيضا لما باطلته من المعضلات بصفة اسم الفعل يقال لعنفل فلان على عملك
المر وقضاة على الأمر أشد واستغلق وأمر معنول لا يتردى الوجه والمعضلات
الشهاديد والمراد بالمعلم بالمعضلات الملائم التي ليست من غير ذاتين ولا جارية
مجرها حتى لا تشتغل بنقض المصلحة ويكون الوجه ما يحجب الغرض وعنه من القطن
والصوف ونحوهما أي خاصا لكي لا يفسد رتبة بصفة وبصفة هذا الكلام كغضبه
القول على في صورة الفعل أي لا يوجهه لا ياتي عنه ثم تعجب قطع بصفة المعنى
المعنول من باد منه معناه ونوضله على قطع الاحتمال بارة والجهل والعلم البهني كما
اشتهر بينهم أن نظرية الطريق لا ياتي في قطعية الحكم وذلك لثبوت فكس هكذا
هنا ما استقر عليه فطن المجتهد وكلما استقر عليه فطن المجتهد يحيا العلم وان المقربين
يقضيان مع أن كلاهما باطل فإن الاحتياط على ما عرفت لا يوجب العلم أحد نفسه
عليه فضلا عن غيره ويحتمل تقدير العلم لا يحجب العلم وتفصيل في محله وحتم
أن يراد بالقسط ما يترتب على الحق بطلان القضاة من شأنه من في غير آثار
أو نحوها فمن وجه التبيين ليس المتيقن الآدمي ويكون الوحدة عصبه تركه ليست
عليه إلا كغرض أي خلط والمبرر مثلا أيضا اختلاط الظلام والاضافة إلى الغرض

الى الفاعل واما بضم اللام مصدر
قوله ليست الثوب كحلت
والاضافة هـ ضم

المشاهير

الشيئات بالعلم وبشئتين ومنه الجهر ونفع الموحدة جمع الشبهة بالعلم واسمها الاشياء
اطلقت على باطل بلشئ الحق وعلما بلشئ الباطل الحق في مثل الظرف من الاشياء
غزل بالفتح مصداق باب ضياء مغزول والعنكبوت شبه الاشياء بغير العنكبوت كذا في
كلهيه بظافة منه وغزل العنكبوت شبه الاشياء مثل في كل شيء واحد ضعيف لا يدري
بصفة المصارع الغائب المعلوم من باب ضرب وهو من يراه فاعال القلوب يعقل لا يعلم
علق الاستفهام والجلد واستفهاميا في لقوله ههنا لشيءات لم اصاب الاستفهام
معتبر بدليل عاقل لمع امحطا والمراد اصابة الحكم المتوجع حتى المستفهم فلا
واضحا وهو ويحتمل ان يكون المراد اصابة الحكم الواقعي صلى في حق نفسه باعتبار ان
مثلا واخطا وهما لا يحس العلم حتى اى لا يعلم ولا يعلم وهو بصفة المصارع الكلي
من باب علم وهو من الاربعه النفاذ الى الجاهل كراعيها ايضا في ضياء وهو من باب الكسب
وبغير وجه ومصدره الحساب بالكل ولو كان بمعنى لا بعد الجاهل من باب دفع الجاهل
ومصدره الحساب بالعلم وهو استيفاء في الاشياء الاول والآخر ايضا لان
سألا قال كلامه فليست نفسه فاجبا في كانت زعمان غاية مجمدة لكل احد اجتمعا
والظن والاحتياج في احد العلم بالعلم من ضرورات الدين من الفروع التي اجتهد
فيها ما انكر بصفة المعلوم من باب لا فاعال لا يعرفه لانه لا يدري اصلا له
اخطا او لم يتقده وفتح تخصيصه بالاشياء مع انه لا يجب العلم في شيء ما اعتقد
ايضا لان المسألة للشيء الاول دون الثاني ولا يرى اى لا يظن من الراي يعقل الاشياء
اولا لا يعلم كقوله تعالى انهم يرونه بعيدا ونزولها الاول للظن والثاني العلم
وراء نفع الراد في قولهم وقيل من الاعتدال الله وهو منفع بالظن فيهما
بمعنى خلاف لقولهم زيد وعز المجدد وهو شأنه في الدقة المذهب وانما يعنى
فانما كقوله تعالى وكان وراءهم ملك باخذ كل قبيلة خفيو شأنه الى موضع

الاجل والاعمال
المستخرج من
الاشي والاعمال
المستخرج من
الاشي والاعمال

في الجوهري

١٣١

تأكيد وتوضيح لما سبقه **الرسول** **ع** في ارميم عن ابيه ومحمد بن الحسن عن الفضل بن شاذان
رفعه عن ابي جعفر في الجواب على ما سأل عن ابيه بدعة ضلالة ولا يكون له في سبيلها
الحال هذا ما قبله روى الحسن بن الحسن بن احمد بن محمد بن عيسى بن علي بن ابي طالب
في حقه بدعة وكل بدعة ضلالة ولا يكون له في سبيلها في النار ومضى معنى البقرة ومضى معنى
بدعة في شرح عنوان الآيات والآراء بالاضافة الى الكفر بالخير مع طارها الايمان والسموات
بان الرسول حق وانما كان كل بدعة لان كل بدعة بالحق الذي هو وضع شرعية في حق
ما جاء به الرسول عليه السلام وفي رواية ابن الاثيرين في الحديث عن النبي في حقه
وهو ان نعت البدعة هذه البدعة بدعتان بدعة هدى وبدعة ضلالة فان كان في
خلاف ما امر الله به ورسوله فهو في غير الله والاعمال بها لو كان له مثل ما لم يكن
من الطوبى والسيى وهو الضال عن طوبى من الاعمال الحرة ولا يخرج من كون ذلك في خلاف
ما امر الله به لان الشيء على كونه كونه لا يدخل في شيء ذلك في الاعمال التي
ستة حسنة كان له اجمعها واجمع عملها واداءه في ستة من ستة سنة كان عليه
فوزها ووزن من عملها واداءه في خلاف ما امر الله به ورسوله ومن هذا
التوجه قوله عز وجل البدعة هذه كانت من افعال الحسن واداءه في سبيلها
بدعة لان النبي سلم له ليستمر لها وما صدقها في تركها وله في حفظها ولا يخرج
الناس لها ولا كانت في نعمان في تركها وانما جتمع الناس على ما اذن به الله في هذا
سبيلها بدعة وهي على الحقيقة ستة لقوله عليه السلام عليكم بسنة وسته الخصال
الارشد من بعدى وقوله اقتدوا بالذين من بعدى في كل شيء وعلموا ان الله اوتى
بالحديث الاصح كل بدعة اثم يداها ضالفا اصولا الشرعية ولها في افشاءها وكثير
ما لا يتعلق بالسنة عرفا فالذمة اسمي بهذا كلامي لا لا تدعى بها لو كان له في سبيلها
ان يحكم بكون فروع من الجود والسخاء احسن في الدين من الا نواع الاخرى بحيث يكون

و ما كان واقفا تحت
عموم ما ندب الله اليه
وجئت عليا ورسوله
ففي حيز المدح م

کلہوڑ

[illegible]

أولها في حيزه العنبري

بعضنا قال ما دأبنا في الامارات التي خطبنا في ذلك حكم تلك المسئلة والمجاد بها
كل امرئ بمسألة التي سالنا عنها ونحن في تلك عشر المبادر وعندنا ما في نفسه
ليس احسنه مع بيانه فاخذه الضمير به للاحسن والافق لا لانه واحد في نفسه
واللحي او لنعل فيه فاصحاب اسم فعل بمعنى بعد جهات تكرار لتأكيد ذلك
قد اراد في الاختار بالاحسن والافق والكرار القياس وقصد الفرق للحسن باعتبار
الاعتدال ويمتثلان يكون ذلك اسما الى القياس ونحو من القياس على ذلك يعني علم
بغير حقيق ويحي في تلك عشر المبادر ان هلك من هلك من قبحك بالقياس هلك
من هلك اعما جثثا ولذلك بان وقع في تحريم الاختلاف المتيقنه في الدين
لان من قبح باب القياس والاراء وضلع القيام في نفسه له حفاظة في دقائق وظن
تخصه بطبقة وطباع العوام من سلكه كان يطهر من تبعه كما في الفقيه فاصلا لفرقة
بقربا منه فحسبنا به وجعل الى ما لم يجعل اليه احكاما قبله من الحقائق وبعض ذلك
تلك المخرجات بالاشعارات اسبغ منها بالاشعارات بان حكمه بالفرق الى المخرجات
من الله بالحققة استنبأنا ليدان ذلك سببا ليعلم ان كان يفرق لفرقة كان اذا
سخط على ضابطها والاشهر ان في كافي وقيل وقتله بالباطل فهدى المعلن
فعولاهما بل امر بحرق الآدم والكرام استعمل هذا الكلام في ترجيح اهل الاقوال اليه على اهل
الدين بمقتضى هذا الله انه اطعم من استناب الى السجدة كافة وطلبوا غفلة الله
انما هي حلال لا تركها الا بقرن العلم بانما نشأ في شأع اراي المتيقنه في الشريعة وقد
يخل في حجة عدم تسليمه الفضل الغني بدون دعوى ترجيح كقول من هناك عرضا له
ان في يد هرقل وانما جعلوا وهو انوارا قال ويمتثلان لا يكون الصلوات في حرم الآدم
في حذر مفصولا عنها اقترافا في الفتا على وضع الحاجة الى ما في كذا وكذا خلاف ذلك
ان كان في حجة الاختلاف في نفسه وبين علي بن ابي حمزة ان عليا كان في حجة لاصح علم بعد انما

١٢٢
من باب حسن التحويل من باب التحويل أو المعلوم من باب عدم عطفها بالمفعول بقول فقهه
الرجل كحسن اذا عطفه بعد ما من كسائل وجعله العرف خاصا بغير الشرع واما
خضع لهم القوم ومنها وتقول فقهه كعلمه اذا عطفه وعلمه وتقول من الأول فقهه
فقهها ومن الثاني فقهها المسئلة افتضاها فالدين واعا انه يكون الناس عتقها
الحالين حتى ان بكر المصترق وتحتويها لادخاله على الحال الحاجة مائة عن النسخة
الآما منه تكون بغير العلم التاكيد المتا فوفضا حتى في الجمل الآم للعلم المتا
والمرا وحمل فقهه من الحالين وهو في ذلك الزمان انه افضل ما لا يجد
حاجة ما مصدرته واكسد ومفعولها لها سنة عن الزمان نظير ما قد ورد في
وهي صاحب الجلب والمرا وبصاحبه ذلك الفقهه تخضع المسئلة بصيغة المضارع
المعلوم للفتاونة عطف على كونها واحدا عن حال كونها واحدا والآم والمضمر
اكسر للفتاونة واذا زاد لصاحبه وهو المفعول لا يركب المسئلة الفعل الثاني فقهه
انه اذا سئل عن ذلك الفقهه من الحالين في حصره جازعنا عن سكره وعقله
شقوق المسئلة وعن اصل المسئلة بان يقول اعد على فقهه جازعنا تلك المسئلة
منشقوقها وتخضع جوابها هذا ايضا بصيغة الغائبة من باب الاضمار والمضمر
المستتر للفتاونة والبارزة لصاحبه وجوابها مفعول ثان ان يفتقهه جوابا وكل
شق من المسئلة فيمن الله عليها بكم في التثنية وما مصدرته والظرف متعلق
بجذعه ومتممه ههنا بان ان احبها جازعنا الى العا سنة وحتى بان قال الناس فيها
ورد عليها الشيء الآم للعلم انتهى أي بما سئل عن مسئلة او بما وصل الى العلم
موضع لم يثنائه عنك ولا عن ابائك شيء بل اربعة الشيء لانه في حكم الذكر فظهر
الى احسن ما يحسن بصيغة المعلوم الغائب من باب المضمر والمرا ما يحسن ما يحسن بالان
احتمالات الحكم في تلك المسئلة واقوع الاشياء لما جاها بها عن عطف فقهه لاحسن

کتابخانه عمومی مسجد اعظم کربلا

isch

لهذه

ثاني اهل البيت بعد النبي وبعده اذا اختلفت بحسب لا يفرق بينهم واليه يستعمل الامام اذا
 لم يفرقه ومن دان الله بما لا يفرق بينهم اذ افرق بينهم اذ افرق بينهم اذ افرق بينهم
 عليه بالاراي بفتح الهمزة وسكون الهمزة والمقصود المخرج من العمل والاجتهاد بمعنى جعله
 مستقلا ودليلا وان كان بدون اذنه وقضاؤه ليرد دونه في القياس اي عظم في النسبة
 والشكوك لا يجد حرجا منها وخبر فيها كقول الحاشي والمجربان في خبري كاهن شاذ
 اهل الاجتهاد لا يحصل فيها عتبه وان فيه في الاكثر وفي جميعها لا اعتناء بدلتها
 او اعتناء القطر فضلا عما تفرقتوا فيه والمقصود ان القول بالقياس والاراي
 واعتبار طريق كل واحد من الالاف بعد ان يولد على القصد والاداء في بعض الاحكام الوا
 فيها كاهن شاذ من هذه من بين الله بما لا يفرق بينهم في قوله تعالى في سورة التوبة انما هو
 في اول الآية الا في قوله تعالى ولا يحسن عليه التسليم من افعال الله سبحانه اي بالحق فاما
 الاستسناد او بطلانه فاما سنده فاقى وقد دان الله تعالى به اي قال على الله ما لا يعلم
 ومن دان الله بما لا يعلم فقد صدق الله اي بما لا يعلم الله ان الله تعالى به عن القدر على الله
 فيمن يعلم امره اذ جعل منه امره اياهما وانما الله في طاعة الحكم الالهية حيثما حل
 وتوهم اي حكم بالحق والحرمة من عند نفسه كاي في الجنة ومن مقلد يعم بطلان
 الاحكام الالهية على طاعة الجسد ويقولون اذا ما حكمنا بنسبته فلا تعلق بقره
 وهذا ايضا من قضاة ويحجبونهم بما لا يعلم الفكر من مقلد صاد او كاهن شاذ
 حرم عليه القضاة **فصل في** عتبه خبري عن احمد بن محمد بن الحسن بن علي بن يقطين
 بفتح الحاء وسكون القاف وكسر الهمزة وسكون اللام في قوله تعالى
 بفتح الميم وقسمة الدال والهمزة عن ابيه عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان ابليس
 قال في نفسه يا دهر القياس والقياس من باب من باب الحاشي في حكم والباقي

منه

مع القدر حاله من غير ما عتبه والمقصود انما هو على ما قد سطره على ما قد سطره على ما قد سطره
 من كان مخالفة الله القياس وبما ان القياس على ما في القياس بين القياس وبين القياس
 على انما القياس وهو قادم على القياس الذي هو مادة كاهن شاذ في قوله الامام
 في خبره **فصل في** الاجتهاد في القياس في القياس بين القياس وبين القياس
 القياس على ما لا يفرقه عليه الاحكام بان في القياس على ما قد سطره على ما قد سطره
 على ما قد سطره على ما قد سطره على ما قد سطره على ما قد سطره على ما قد سطره
 في القياس وفي قوله لا الوقت خصوصية لئلا يفرق بين القياس وبين القياس الاستدلال على ما لا
 القياس على ما قد سطره على ما قد سطره على ما قد سطره على ما قد سطره على ما قد سطره
 وليس في ذلك لا يفرق بين القياس وبين القياس على ما قد سطره على ما قد سطره على ما قد سطره
 فيه انما هو خبري في القياس بين القياس وبين القياس **فصل في** عتبه خبري عن احمد بن محمد بن الحسن بن علي بن يقطين
 في قوله تعالى في قوله تعالى ولا يحسن عليه التسليم من افعال الله سبحانه اي بالحق فاما
 الاستسناد او بطلانه فاما سنده فاقى وقد دان الله تعالى به اي قال على الله ما لا يعلم
 ومن دان الله بما لا يعلم فقد صدق الله اي بما لا يعلم الله ان الله تعالى به عن القدر على الله
 فيمن يعلم امره اذ جعل منه امره اياهما وانما الله في طاعة الحكم الالهية حيثما حل
 وتوهم اي حكم بالحق والحرمة من عند نفسه كاي في الجنة ومن مقلد يعم بطلان
 الاحكام الالهية على طاعة الجسد ويقولون اذا ما حكمنا بنسبته فلا تعلق بقره
 وهذا ايضا من قضاة ويحجبونهم بما لا يعلم الفكر من مقلد صاد او كاهن شاذ
 حرم عليه القضاة **فصل في** عتبه خبري عن احمد بن محمد بن الحسن بن علي بن يقطين
 بفتح الحاء وسكون القاف وكسر الهمزة وسكون اللام في قوله تعالى
 بفتح الميم وقسمة الدال والهمزة عن ابيه عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان ابليس
 قال في نفسه يا دهر القياس والقياس من باب من باب الحاشي في حكم والباقي

منه

ابليس

بشرطه من قبله ما لا يفرق بين القياس وبين القياس **فصل في** عتبه خبري عن احمد بن محمد بن الحسن بن علي بن يقطين
 بفتح الحاء وسكون القاف وكسر الهمزة وسكون اللام في قوله تعالى
 بفتح الميم وقسمة الدال والهمزة عن ابيه عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان ابليس
 قال في نفسه يا دهر القياس والقياس من باب من باب الحاشي في حكم والباقي

منه

بشرطه من قبله ما لا يفرق بين القياس وبين القياس **فصل في** عتبه خبري عن احمد بن محمد بن الحسن بن علي بن يقطين
 بفتح الحاء وسكون القاف وكسر الهمزة وسكون اللام في قوله تعالى
 بفتح الميم وقسمة الدال والهمزة عن ابيه عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان ابليس
 قال في نفسه يا دهر القياس والقياس من باب من باب الحاشي في حكم والباقي

منه

سید محمد علی

[illegible]

ما في فصل

بأن يقتل **قال** بعض الحكماء من قتل كذا كان القرآن نبياً كان الحق في المعنى أن يترك كل
شي من أمور الدين حيث كان منفعته لبعضها وإلا على المشقة حيث أمر به باتباع رسول الله
وواقعته وقبل ما يظنون المعنى وحاشي الأجل في قتل وبيع عن سيد المؤمنين ورجي
وسلوا لله على نفعه ولكل أخته باتباع أصحابه والأقارب بالهم في قتل أصحابه في كل
بأنهم قدموا هتيم وقد أجيدوا وقاسوا وطأوا طرف الفلاس والاعتقاد كما كانت
المنة والأجلاء والفلاس والأجلاء مستندة إلى الجان **الكتاب** في نفي أن نبياً كان الحق
وفيها **اولاً** أن العباس والأخيه لا يمان جميع الاحكام الواجبة التي لا يتبدلها
فهيأ وهم من الكتاب والمنة والأجلاء وهم متحايان ما كان سلطان جبين مستقلاً
فيهم ولكن مهلاً لا رى والشيوع لجميع بالحال في الحقيقة مع حقاً كان فيهم **ثانياً**
ومن تتبع انساب أهل العباس والاعتقاد على أنه لا يصلح لهم فيها اعتقاد أو أساولة
جهالات من اعتقاد مبتدأ وظن ضعيف في بضعة الثبوت وأن مال والافتراض وكيف
يمكن أن يرتأه على ما دأب بالبيان البالغ الواضح الحق في قبضه ولا يكون فيهم من يكون
لظرف في فعل الاحكام الواجبة المعلوم أصلاً ويجعل في البيان والمقتضى المصل
يقول وقد استدل إلى الجبين فيما مضى في أن الله لا يبدل ما لا يبدل على ما لا يبدل
أنه قال من مضى في القياس لم يزل دهر في القياس ومن دان الله بالحق لم يزل
دهر في أن ما لا يحصى بالدين هم كالتجديد في ضا اختلا فالذالات لا تجد بها
ولم يقتضوا **ثالثاً** أن لو كان القرآن بهذا الاعتبار بدياً ومقتضيات الحكم كان
قوله الحق لا يعلم ما علمت **اولاً** أن الحق والامام على ما ثبتت بدياً ومقتضيات الحكم
وهذا مسقطه حتى والله العا والفتن ما مائة قتلها شيئاً عجز جاله العباد
أي في ما لا بد من الامم القليلة من ضاع الاحكام الواجبة والواجبة والثناء

والمراد بالبدنة في القسم الثاني وفي جملة في القرآن وفي غيره عليه الخ والمرد بالبدن العلم بالبدن
او بالانانية في الحكم لا الدلالة على ما منه او العلم بما الذي هو الله على ما قيل واما
وخطبه على العلم وما لا يعلم والمرد بالبدن العلم بالبدن او بالانانية في الحكم لا الدلالة على ما منه او العلم بما الذي هو الله على ما قيل واما
فان قيل اذا قيل ان الله على المقدي في العلم فكيف علمه على الانبياء اهل الامم بين الحكم
الخاصة في انبيائه يعني ما قيل لا في المقدي عن **قوله** لا دلائل احكام الله
على اثنين واثنية وواصله والاولى كالجزية والثانية كالنسخة لعنه الله على من
الراعي ووثيق كلامه في الكتاب وجعل كلامه **حاشا الله** على من يخضع من دين بابا
عن سليمان بن هرون كان معناه باجمعه لا على كلام يقوله بعض من هذا المذهب في كتاب
المجودة في باسم الاول ما خلقني ما قدامه جدا ولا ولا في الاصل ما يشهد ان الحق الاحكام الشرعية
كان تحت عقبة من لا يرجع الى الحقيقة فقرأ المسترشد وقد دلت على وجه الحق وتقرر
وهكذا الاول حداد حاشي عن كماله اى لا يختلف باختلاف الامم ذاتا ومعلوما
عنده الله فان من الطرق في مذهب الكرخي اى في مذهب داخل في الثمان باجمعه او لم يلزم عند
اهل وما كان من الثمان في مذهب الدار اى في مذهب اهل الطريق باجمعه او لم يلزم عند اهل
وهذا دلت على المصوب من اهل الامم ما يجب فيقولون حكاية رابع لفظ الجند على الحقيقة
منهم ايضا لانهم ان بعض الاحكام لم يرد في الكتاب ولا في السنة فاشترطوا في ذلك
فاسواه والملة ونفس الملة حتى جازوا والاولى والآخرى في قوله لا دلائل احكام الله
حتى ما طرفة عين في مذهب الحنابلة واما عند الاثنى في العطف على الغير لغيره واحتياط
اعادة اليك عند الجوع في العطف حتى وان كان عطفه على المقدم دفعنا منه كماله بما جاز
تخصيرت بالفرد حتى يرد والاولى في بعض النسخ والمحدث في بعض النسخ وسكن التمسك منه
خبره من كماله في آخره يعود ونحوه والمحدث ما سمع ذلك الاثر ايضا والله الشقيب

بين اصابا ونوع واحد بحيلة الذين كلفن هذه الامور ارجح من ذلك منها وهذان
 المتعاقبان احب من ذلك ونحو ذلك حتى لا يستطيع احد بدفعه والله اعلم
 عليه عند ما اكلت عالم استطاع ان قد علم بجملة وحقه الاستقامة في كتاب التوحيد
 في حديث ابا الاستقامه يقول بالروح على تقدير الثانية وما حالها او على ان تبدل يستطيع
 او انفس على يد احوالها المراد استطاع القول ما تكون قوله سبحانه وتعالى في قوله
 وانما احصاه عنده للشيء وتقدما من كون من دخل تحتها اليه وكل من قام كان
 ناقصة وانما يدبث الله على ان المتقى ما من هذا الشأن وانما الاجابة التي قد
 انشاها اليه بكون عتبا اليه وانما يقتضيه بان ياد استطاع القول بالاجابة انما
 خبر كان في القرآن الا ان اليمين في كسبه بالادوار والاعتناء مقتضى غرض والمشتغل
 حاله لا يستطيع ان يفر من حاله الا في هذا الحال ويكون في كسبه لا يفرغ من شغل
في الله عز وجل وقوله ان الله الصبر ليس في حقيقته اى في القرآن الصلوة على ما يروى
 عن محمد بن علي بن يوسف بن حسين بن المنذر بن محمد بن علي بن النوفلي وكذا الخبر والمجمل
 عن محمد بن يعقوب بن ابي حمزة السمرقاني قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول في كتابه
 اليه الامانة الا ان لا يترك في كتابه حتى يضمن هذا الحديث في كتابه واحد وفي حادثة من كتابه
 والاعتناء من غيرهم المنقطع انتهى لا يكون فيه فدية على العمل على المنطق خوفا فانهما
 المدا انفسا انما كانا والنقص وبه ليعمل على العمل والاشارة الى قوله تعالى
 اقمته فاذ اخراة فاسرع من ان كان عليا ما يروى وجعل الحق على اى ما يشاء في الكتاب حقا
 وجعل عليه دليلا به عليه وجعل الحق على مقتضى ذلك الحسد الخ لا يخرج من نكبات
 وهو قد اراد ما يخرج من ان نكباته على الاخر كالخدا من المؤمنين والذين
 ما يخرج من ان نكباته على الاخر كقصة الخراف والمراد بالعدا والادب ما لم يصح الا لـ

والله اعلم

[illegible]

ایمن خللا و اللہ اعلم

فند
میت

تصنيف

فتفتح القاصد باب نص وحسن الضياع من الصلاح والاصلاح والاهتمام ضد الفساد
والتي من الفساد راجع الى الشيء من الاهداء حقيقة اذ هو الفعل الاختياري بالذات وفي
الفساد ونظيره قولنا على سوء البقرة واذا قرئت على الارض لم يفسد فيها وبذلك الحرف
والمثل والله لا يحب الفساد ويحكي في كتابه ان كفة في ذلك باب وبهم الحروف موضعها وكان
مستكرها ماله في الله والفساد فان اعطاه في عين حقه بندين واغناه اسرافا واما ما ذكره من
ان الشيء كان وكذا المثال اعتبرا واحدا من العينة في المثال عن امر الدين المقدس بل كان
لغيره واهل بيته كما عرف رابع باب باستعمال الحرف ويحكي في المثال الثاني في قوله ابن
رسول الله ابن هذا ليجمع بين كونه من كتابه قال والله عز وجل عز وجل في سورة النسا
لا حين في كثير من تجملهم ولا في كثير من الغريبين ابن من رابع باب وهو وفد بنون فلا يجمع
ونحوه واذا استعمل في الشيء الذي يحكي فربما انتم وبجوابهم في محال الضميمة
ونحوه مما ادى بدون حسنة كما في سورة التوبة لم يعط الله شيئا ولم ينجحهم وفي قوله
الذين فاقوا سيرة ابا لانهم شبههم وبجملهم الامن ابا مبدقة وبهم وفاد الصالحين
الاناس الاستفهام منقطع وهو استثناء عن كثير من الناس ويحذف والتقدير يخرج من الاموال
بالا الهدي الى الشيء والذرة اليه الصفة يخرج من ما عطيه في قوله الله تعالى والمراد
هنا التصديق ويحكي في كتابه ان كفة في ذلك باب بالقرض في عين هذه الاية معنى الحرف
القرض والمراد بالاصلاح ربح الشان مع الاختلاف في الافاء ونحوه وبين ان الناس
متعلق بالاصلاح وقال في سورة النسا ولا توفوا النصارى اموالكم التي حصل الله لكم كما
السيف للذين العقول وهادمه الجمل والمراد بالنصارى هنا ما جئنا النسا وقوله التي موصوفة
موصوفة للتحليل والقيام والعقار بالكره في الامور زاده وعلاكم وفيه اهل البيت باب عبا القليل
ان كما فيه تفصيل الما يمتنع عنه كلفا انتهى في غير الاحاجة ويحكي في كتابه ما لم يمتنع في باب

وفا لله وعفا عن عيني من اثم
ومدحوت فلا انا جديت

الذاتية

الروح القدس والله بما لا ائنه عليه السلام والماء الحبيب هذا به النبي صلى الله عليه وآله
 واهل البيت عليهم السلام راجع بعد النبي صلى الله عليه وآله وسلم في جميعه في فضل انزال الكتاب
 محمد بن يحيى عن ابي جابر عن حماد بن عمار عن مسلم بن مسعود بن صه عن ابي عبد الله عليه السلام
 قال لا اريد المؤمنين على السلام انما الله تعالى انزل الكتاب الى النبي صلى الله عليه وآله
 وانزل الى اهل البيت والكتاب بالحق وانتم الموال والمال ائتين الا في منسبها الى الام الى من هو على
 اصل ولادة الام لم يجعل الكتاب ولا العلم وكان بقاء العلم بالائتين لان الكتاب
 كانت فيه من غير ما وعدته عن الكتاب الذي انزل الى ما انزل الله تعالى في الكتاب
 عدل لا في من منقسمه معنى الغفلة ومن قوله وعن رسول الامم الجليل عن ابيه
 المقصود انهم لم يعرفوا الله بوجاهته ومضوا من فائدة انزال الكتاب وانزال الكتب
 وهي التي من الاختلاف وانما الحق على عين الظن مستقر وهو محقق في حقيقة فقهه
 متعلق بقوله انزل ما احبته الى زيادة العلية فترة يعني انما هو سكن المشقة والاكثار
 والمقصود من انزال الظن مستقر وهو محقق في حقيقة فقهه ومن انزال الكتاب وانما المقصود
 من الاندابة للفرق بين كل ما قام بالحق وبين ذلك التي باعتبارها ظاهر منه
 كقولك العجبي متحيزين وما ينبغي ان المقصود ان عامة الناس جبهة كانوا اهل
 اختلاف عن رأي ولم يتبعوا الرسل ففقدوا ذكر الرسل واهلها ويحكم بذلك وهكذا
 الكلام فانما انزاله في هذا الحديث وفي سورة المائدة اهل الكتاب فوجبا وكما
 رسولنا بين لكل على فترة من الرسل وظلمة جهنة بنسخ اهلها وسكنوا فيهم
 والمهمكة المنومة من اول الليل والمرادها الغفلة من الام بغير العلم ونفع الجملة
 بغير العلم وسند الديم يعني الحياطة والمظن صفة ظلمة جهنة وابسط
 الى انما ولبط الشئ ثمر من الجهل واعتراض بقا لا عن الشئ ومن الشئ احوال

جارك و

فقيه

اما الفلسفة فكانت بمنزلة
هرون من موسى وم

[illegible]

10

وفي بعض النسخ بالفتح بالفتح والمعلقة من باب علم وحسن هذا السعد فيه من هذا السعد
فصنفه اسم للعالمين المبدأ والآخر منه وهو ما ليس له من رتبة في علم
فصنفه ما في الحفظ الأول فمهم المنزلة ويكون المذهب ما يتخذ من كتاب أو كتب
والمراد بها ما هو من سؤالاته صلى الله عليه وآله بغيره ثم ما يتبعه ما في الحفظ
الأول فما هنا أنتخب منه ولا يمكن هذا الصنف في العكس لأنه لا يتصل بالكتاب
أو لا يتبعه وإنما هو بنفسه وبما يأتي بعده من الكتب على سبيل رتبة وما كان
لولاياتنا بغيره من الأول ما يتبعه ما في الحفظ الأول وما يتبعه ما في هذا
في عاشر أول كتاب فضائل الأئمة وقصدي في الذين يسيرون بهم وقد أتى
أو وصفنا المصنفين من أئمة والمراد به ما حقق الصدوق في ما رواه أبو الحسن الذي
بين يديه ما رواه أصحابنا من الأئمة الذين يسيرون بهم وقد أتى ما رواه أبو الحسن الذي
أولاً فيه التمهيد في بيان الحق والدلالة على صحة ما رواه أبو الحسن الذي
الذين كانوا من الأئمة في هذا الكتاب ما رواه أبو الحسن الذي
كان لا يتبعه ما في كل من رتبة ما رواه أبو الحسن الذي
مصدق التوفيق في كتابه المذكور وقصدي في الذين يسيرون بهم وقد أتى
ما بين يديه من التوفيق وأما ما رواه أبو الحسن الذي
من التوفيق وهدى ومعرفة التوفيق في قوله المذكور في الكتاب بالفتح مصدق
ما بين يديه من الكتاب وما رواه أبو الحسن الذي
والأهم في الكتاب المصنف والمراد به لا يتبعه وأما المصنف والأهم المصنف
أن يراد الذي بين يديه جليل الكتب المتقدمة ورحم الأئمة أن يكون من يديه من
الكتاب المتقدم ويكون المراد بالكتاب جليل الكتب المتقدمة ومفضل للحال من يديه

المفضل الملقب

التفصيل المبالغة في الفصل والتميز والرب بالفتح من باب ضرب ما معني الشدة فالامانة
 الى المعقول نقول اني لا لفارقا فلا فاسكنه من احدها كونهما اما بمعنى الامانة
 فالامانة الى المعقول نقول اني من فلاق اذا اهلك ما تكره وافني به الى الواسع فله
 اما بمعنى الحاجة فالامانة الى المعقول ايضا من الحاجة الى المأوى والملاص والحلم كما
 يكون في الاحكام المتخفية يكون في الاحكام الوضعية فيتم ان جميع الاحكام
 وهذا اعتبار لوجه آخر فلو كان هذا القرآن ان يقتري من دون الله ولكن
 مقتديا الذي بين يديه وتفضل كتابا الى المارء تفصيل كما يلقا ان يكذب في سورة
 يوسف ما كان حديثا يقتري ولكن مقتديا الذي بين يديه وتفضل كل شيء وهدى ورحمة
 لقوم يوسون ذلك وهذا هو السبيل الى الامور المعلا وما بالثلاثة كونها متصلة
 بقدرتها وتفضلا وهي كلمة من لا يتم شيئا بها الحجة بقرينة في الحقا والاحمية والامانة
 لقوله لكم القرآن حق ويمكن ان يكون ذلك عطف بيان لوجه والقرآن صفة ذلك واستغنى
 الاستغنى اما بمعنى طلب النطق والله الجواب عن طرحه وفي ما ان رتبتم في كون القرآن كذلك
 فاستغنى عن التفرع في كون القرآن كذلك واما بمعنى عطفها على الامور الاخرى فجمعها ذكر
 والله القريب وكن مثل ذلك بمعنى ان القرآن من خلقه الحق في احواله وليس خلقه بالنسبة
 اليكم اجبركم عنه اياتا استغنى المطلوب استغنى عن جعله الله تعالى قوله اياتا
 فلهذا بالنسبة الى التفتيح ان يكون الصنع والشد يد ويمكن ان يكون يعنى التفتيح في علمها
 وعلمها في الالهي في التفتيح والشد يد وعلمها في الالهي في التفتيح والشد يد وعلمها في الالهي
 باصفي وبما في الحاشي وكالاتي بالنسبة الى انما من خاص كبريا في تكملة العلم بهذا العلم
 بالاداء بها كلها وانما بالنسبة الى انما من خاص كبريا في تكملة العلم بهذا العلم
 ان يصيرها بالنسبة الى الحاشي ونظيره قوله تعالى انما من خاص كبريا في تكملة العلم بهذا العلم

لرسيدنا زمان في تكليم بهذا الكلام فعند الخلود والمراد بالعلم بهما العلم بغير الحوادث وعلم
في وقت وقته من الماضي واستقبل سابقا زمانا ومنه حكما وعلمهم وكان اصل المصنفين المير
والجامعة كان اهل احدى قديرا في علمه في طريقه علم الحروف والحوادث التي تحتها الى القرائن اعلموا كانت
الآلة المروية من اولاده يعرف ما يمكن به بالثبوت وكان له ان كفيته لآلة القرآن على
ما يدل على الحوادث وحقه الطائفي في باب فيه ذكر العصفه والمير والجامعة ومعهن مائة
من كتابها **الجامعة** كان في القرآن ما يدل على تفصيل وشرح كل مادة في وقته من الماضي
والمستقبل بجزان لغزها بالظن فقول يدل على الآلة ان كان حكما بخلاف ما زمانا فخلد
الاولا والثانية المذكورة في سورة المائدة في قوله **يُحْكِمُ اللَّهُ لَكُمْ وَالْكُمُ الْكُزُونِ**
او انما يكون او الماسنون **فكلمة** مفتحة الايات المتضمن لما زمانا عبارة عن علمهم
في جميع كتابه كالنبي وهو الذي من تلخيص العلم وعن الاختلاف في علم المتضمنين
للازك بالذات في رؤيتنا في سورة العنقر قبل اهل الكتاب بما لا يحل في العلم فربما وعلمكم
ان انبياء الآلة ولا تفرق بيني وبينهم ايضا معا ارباس من دون الله وروى ياش في اوك بالحقيل
سورة التوبة اثنتا واحدا جهر بها بهم ارباس من دون الله وروى ياش في اوك بالحقيل
وهذا العبارة بينا على الله ماك وعلى سامية امير المؤمنين واولاده الاحد عشر
اذ فرس سذبوت رسول الله صلى الله عليه وآله كما فعله ادم رابعهما الامن حيازة هو الانبياء
والظن ولولا ان المراد بالآيات ان الله ما ذكره في سورة المائدة في قوله **يُحْكِمُ اللَّهُ لَكُمْ وَالْكُمُ الْكُزُونِ**
وطما وصفنا وصا بل سرورة ولكن ان يكون **تخصيصا** ما قبل يوم القيمة لان ذلك ان القرآن
لا يدل على كل ما حدث في يوم القيمة وما بعد وحكم بالعلم الامر بالمعنى **وهو** مثل ان
الحكم الآلة وقد يطلق على الحكم المكملة **وهو** ما هو عطف على ما اولى علم ما هو ملة
وحكم المراد لاسوة ذلك اي من علمهم في زمانا وما عاين عن الاصل في الامور منهم

وہنا ہے

[illegible]

مستند
این کتاب
توسط
کتابخانه
مجلس
تألیف
شده

فيه ومنها والمرا بالخطا حدها ما حفظ فيه حدود الفقه منه مع ارادة النقل بالفظ والوجه
 ما لم يخطئه في تلك النسخة او فيها مع ارادة النقل باللفظ فمعرفة ذلك في اقسامه ملحقة
 وقد كذب بصيغة الجهر من باب ضرب من الجهر والاحكام بهيوتان لهول وكذا جواب
 القدر انما لا يسكنه بون في الحجة سولا في ذلك عليه واذا الفقه فانه يحكم بالماضي على
 حجة العباد الحقا في اية زمانه وسع حفظ الله من قبل ذلك حتى قام خطيبا وكلاما في
 ذلك من باب حسن على الفقه متعلق بقرينة نصية معني اجتماعا وفضل
 او متعلق بقوله الكذابة بصيغة الجاهل فانه يكون الموصوف مؤثرا على الطائفة الكذابة
 او جميع كذا واستدرك على لا يجوز التمسك في الاحكام بما رواه المخالفين عن رسول الله
 صلى الله عليه وآله في طريق تبيين اهل البيت عليهم السلام في صحيح الشيخ الطوسي رحمه الله في حقه الكسوة
 فمن كذب على هذا الاصل فانه منقوض ولو اريد بالتمسك العلم لولا ان يقال ان المراد الكذب
 هذا المخالف لغيره لا من بعضا للتصحيح بعد الحقيقة والقصور بغيره بل فيبقى
 مقصود من الله ان يزيل من الدنيا من كان يبق من الاصل او يسكن اياه وبقى
 من لا اى اخذ وهو الموصوف بالاحكام بان يترك في الدنيا لانه في الدنيا والتمسك
 في الزمان كذب بصيغة الجهر ومن باب ضرب من الجهر والاحكام بهيوتان لهول وكذا جواب
 عليه من بعد ان من بعد ذلك القدر اوفى بعد الزور وانما الكلام في جواز القول
 اي عن رسول الله صلى الله عليه وآله في مأسطة اعظم من ان يكون في بعض الزمان وعين
 من اربعة هجرات ام احكام الرواة لغيره ولا واسطه لغيره من اقسام خاص
 من الرواة بلا واسطه ولا بما في ذلك المتعلق بالماضي فاحكام الاحاد في هذه الامور
سبل متعلق بغيره لان في ذلك المتعلق بالماضي فاحكام الاحاد في هذه الامور
 حسن الحق والقرين والى الاصل والاسلام فتمت الايمان بحجج مبيحة المقتضون

كافورة

على سيرة النجاشي في ذلك لا يحل ما دام قائله قسما ولكن قولنا لا ياتى ولا يخرج من التمسك
 لانه والتمسك منه وكذلك التمسك من بعض الاصل في حفظه من غير ما ياتى ولا يخرج من التمسك
 يكون من بعضه لان الفقه متعلق بقرينة نصية معني اجتماعا وفضل
 ان ما كذب كذا لا يقبل منه ولا يصح كذا من قولنا انما لا يقبل منه ولا يصح كذا من قولنا انما لا يقبل منه ولا يصح كذا
 يقال بحجة كذبه بخلافه وبكبره بحجة افاضته وراه من جهة ذكر الزور في الجمع باعتبار
 انما لا يحل له الجاهل الى الايمان بجم القول بخلافه الا في بعض ما كذب في بعض
 بما لا يخلو من الايمان فانه لا يقبل منه ولا يصح كذا من قولنا انما لا يقبل منه ولا يصح كذا
 كذا ما اى في الحجة وهو عطف على ما رواه في بعض النسخ انما لا يقبل منه ولا يصح كذا
 وقوله وقفا لا يخلو من بعض الاحكام كذا في بعض النسخ انما لا يقبل منه ولا يصح كذا
 لرسول الله صلى الله عليه وآله عن المتأخرين اي في القرآن با ائمة ائمة في القرآن وهو قوله وتعليم
 ووصفهم اي في القرآن باوصفهم اي في القرآن وهو قوله وتعليم
 الله لتقبل الخبر بالوصف في ذلك فحين كان فيهم ظاهرا حقا وكلامهم كلاما من غير كذا
 يوحيا عقلا راسا وبهم وقصد فيهم فيما يقبل من التمسك على تقديره انما لا يقبل منه ولا يصح كذا
 الى ذلك انما يحل له ما لا يقبل منه ولا يصح كذا من قولنا انما لا يقبل منه ولا يصح كذا
 الجهر والاحكام بهيوتان لهول وكذا جواب عليه من بعد ان من بعد ذلك القدر اوفى بعد الزور وانما الكلام في جواز القول
 ان رسول الله صلى الله عليه وآله في مأسطة اعظم من ان يكون في بعض الزمان وعين
 حسن الحق والقرين والى الاصل والاسلام فتمت الايمان بحجج مبيحة المقتضون
 كذا في باب ما لا يقبل منه ولا يصح كذا من قولنا انما لا يقبل منه ولا يصح كذا
 الى ذلك انما يحل له ما لا يقبل منه ولا يصح كذا من قولنا انما لا يقبل منه ولا يصح كذا
 الى ذلك انما يحل له ما لا يقبل منه ولا يصح كذا من قولنا انما لا يقبل منه ولا يصح كذا

الاسم في بعض النسخ
 والاسم في بعض النسخ
 والاسم في بعض النسخ

او قيل في بعض النسخ كذا في بعض النسخ كذا في بعض النسخ كذا في بعض النسخ
 متعلق بقرينة نصية معني اجتماعا وفضل
 بالثقة وفيما شاة الى ان ائمة الصلاة ليسوا من ائمة الاصل والاحكام بهيوتان لهول وكذا جواب
 الشبهة الامام مفضل لا يتركه ولا يتركه الا في بعض النسخ كذا في بعض النسخ
 ضرب ويحتمل بالقبول في لغة على ما رواه في بعض النسخ كذا في بعض النسخ
 والى في الاصل او الكذب ما رواه في بعض النسخ كذا في بعض النسخ
 قضا وادب القرب الى الاصل وجميع ما لا يتركه الا في بعض النسخ كذا في بعض النسخ
 وقوله في بعض النسخ كذا في بعض النسخ كذا في بعض النسخ كذا في بعض النسخ
 سمع من رسول الله صلى الله عليه وآله في مأسطة اعظم من ان يكون في بعض الزمان وعين
 حقه وهو كضرب المراد بوجه هذا انما لا يقبل منه ولا يصح كذا من قولنا انما لا يقبل منه ولا يصح كذا
 ويحتمل بقرينة نصية معني اجتماعا وفضل
 النقل باللفظ والاحكام بهيوتان لهول وكذا جواب عليه من بعد ان من بعد ذلك القدر اوفى بعد الزور وانما الكلام في جواز القول
 سمع من رسول الله صلى الله عليه وآله في مأسطة اعظم من ان يكون في بعض الزمان وعين
 هو انما لا يقبل منه ولا يصح كذا من قولنا انما لا يقبل منه ولا يصح كذا
 تم للفظ على سمع ويحتمل ان يكون اللفظ على ما رواه في بعض النسخ كذا في بعض النسخ
 يمتنع من ثوابه وهو لا يعلم حفظ منسوخه النص في رسول الله صلى الله عليه وآله في مأسطة اعظم من ان يكون في بعض الزمان وعين
 في بعض النسخ كذا في بعض النسخ كذا في بعض النسخ كذا في بعض النسخ
 ان سمع منه ان منسوخه لرسوله صلى الله عليه وآله في مأسطة اعظم من ان يكون في بعض الزمان وعين
 مبطل لكذب حقه من انما لا يقبل منه ولا يصح كذا من قولنا انما لا يقبل منه ولا يصح كذا
 وقوله في بعض النسخ كذا في بعض النسخ كذا في بعض النسخ كذا في بعض النسخ

والى شقوة

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على سيدنا محمد
الأنبياء والمرسلين

هذا هو الكتاب الذي
هو في حق الله تعالى
والرسول صلى الله عليه وسلم
والذين آمنوا به

انما هذا الكتاب الذي
هو في حق الله تعالى
والرسول صلى الله عليه وسلم
والذين آمنوا به
انما هذا الكتاب الذي
هو في حق الله تعالى
والرسول صلى الله عليه وسلم
والذين آمنوا به
انما هذا الكتاب الذي
هو في حق الله تعالى
والرسول صلى الله عليه وسلم
والذين آمنوا به

يكونه

انها

يكون له قبل استقامته
في الدنيا من قبل
انما هذا الكتاب الذي
هو في حق الله تعالى
والرسول صلى الله عليه وسلم
والذين آمنوا به
انما هذا الكتاب الذي
هو في حق الله تعالى
والرسول صلى الله عليه وسلم
والذين آمنوا به

مضى في رابع ايام
والثمنون واليه
والصلاة والسلام
على سيدنا محمد
الأنبياء والمرسلين

هذا هو الكتاب الذي
هو في حق الله تعالى
والرسول صلى الله عليه وسلم
والذين آمنوا به
انما هذا الكتاب الذي
هو في حق الله تعالى
والرسول صلى الله عليه وسلم
والذين آمنوا به

وسئل الله تعالى
في رابع ايام
والثمنون واليه
والصلاة والسلام
على سيدنا محمد
الأنبياء والمرسلين
انما هذا الكتاب الذي
هو في حق الله تعالى
والرسول صلى الله عليه وسلم
والذين آمنوا به
انما هذا الكتاب الذي
هو في حق الله تعالى
والرسول صلى الله عليه وسلم
والذين آمنوا به

هذا هو الكتاب الذي
هو في حق الله تعالى
والرسول صلى الله عليه وسلم
والذين آمنوا به
انما هذا الكتاب الذي
هو في حق الله تعالى
والرسول صلى الله عليه وسلم
والذين آمنوا به

وهو

فقال له جعلت فلذلك قال الله تعالى في سورة طه ومن جعل جليلي ونحيبي
 هذا هو ما لك الغضب فقال ابو جعفر عليه السلام هو الغضب اي لا الكيفية بل
 في الخارج في نفسها اي لا لاشياء بل لشيء والطيف والنفث ونحو ذلك في
 انهم قد علموا ان الله تعالى في نفسه صفة موجودة في الخارج في نفسها هي الوحدة
 الى معنى اي صفة موجودة في الخارج في نفسها هي الطيف وقد وصفه صفة موجودة في
 او مضروب بنوع الكاف في صفة مخلوق والله عز وجل لا يستقره شيء وفيه ما
 استقره الخوف اي استقره وجهه غير مطمح فيكون ما يكون الدرجة والغضب فيكون
 يخاف من شيء فلا يخاف في الله تعالى **الاسرار** على ما بينهم عن ابيه عن العباس بن
 محمد عن هشام بن الحكم في حديث الزبير الذي سأل ابا عبد الله عليه السلام فقال
 من هو الله قال له الله تعالى وصفاً بغير اسم وصفتين بغير وصف بغير اسم
 اي صفة موجودة في الخارج في نفسها اي لا في الخارج في نفسها اي لا في الخارج في
 الغضب الى حال هو صفة في الخارج في نفسها اي لا في الخارج في نفسها اي لا في
 اسم الفعلين بل لا يقال اي هو من اجزاء اجزاء مركبة فيكون ما يكون باب لا
 المتعدي الى فعله صفة جلية كالجبر والجلد والحد ونحو ذلك واصلاً لها لا
 فيه مظهر هذا الشيء لا وصفاً لشيء بل وصفاً لشيء لا وصفاً لشيء بل وصفاً لشيء
 مالم يتصف بها لئلا يدخل الاشياء فيه لانه واحد اي لا اختلاف فيه ولا ثبات
 ولا زيادة ولا نقصان كاشيئ بعد باب حد وثبات الامناء في اوله باب آخر وهذا اظهر

الشرح

الى جوف واخذها ذات الراء والعطف اي ذاته احدى الاجزاء صفة اصلاً وهذا ناظر
 الى معتق ولعلها المعنى المراء للمعنى الموجود ونفسه في الخارج اي الوجود صفة موجودة
 في الخارج في نفسها اصلاً كما ان الاجزاء له وهذا ناظر الى مركب فالشرع على ترتيب الصفات
 ثوابه ويحطه عقاباً من غير شيء بل اوجله اي يخله والمراء دخول كل جزء من اجزاء
 فيجز من اجزاء فيجبه فيد الحاشية وينقله من اجله الى اجزاء في الحال هي الطيف
 لان ذلك اي الشيء المندرج في صفة الخلق من العاقلين في الخارج من واقع مضرب
 يجرى من عنده الى اجزاء في الخارج من قوت ففعلياً جوف الله فيفسد في الخارج
الاسرار على ما بينهم عن ابيه عن محمد بن خالد عن ابيه عن ابن ابي عمير عن ابيه
 عن محمد بن مسلم عن ابيه عن الله عليه السلام قال في الحديث محمد بن يعقوب الال الحنفية
 اي حادثة وليس لها اداة تتعلق بها احداث حقيقة لان براد المصلحة مصداقها
 وهو الماء كما ذكرنا في شرح رابع الباب وهذا المورد على كونه في نفس المادي فيجعل
 كسراً لا اي ليعتدل ان لا يحدث ما شاء الله كاشاً هو المورد على التقريع ويجزى
 بانه في اول باب في انه لا يكون شيء الا لكونه سبب **القول** في صفات
 الذات صفات الفعل هذا الى احوال الباب كل م المقارحة الله قبل حصول الكلوم انه
 ذكر معيارين للذات بين صفات الذات وبين صفات الفعل احدهما ان كل صفة
 من صفاته تقابل بغيره في حقه تعالى وينبغيها من صفات الذات وكل صفة
 يبعد عنها بنفسها في حقه تعالى هي من صفات الفعل في انهما ان كل صفة يمكن ان
 يفاقره تعالى او لا تفرق من صفات الفعل وكل صفة ليست كذلك فهي من صفات الذات
 انتهى ان كل شيء من صفات متقابلين وصفه الله بها اي بكل منها وصفاً تقابل

الشرح
تلمه القول

لنفسه اي وهذا لا يخرج عن شيائين لم يوصف الا بحدها فافانها كما ناحبها في الشيء
 كان ما يوصف به منها من صفات الذات كالعلم والجلد وان لم يكن اجمعاً في الوجود
 فان كان ما يوصف به منها الطرف الوجودي كان من صفات الذات كالجمود والظلم
 الحسنة وان كان ما يوصف به منها الطرف العددي كان من صفات الفعل والتقدير
 كالان والعدم والاي ولا يصح صفة فعل ولا صفة ذات وكان اجمعاً في الوجود
 المراء بالوجود مقابل لعدم ويكون في الوجود ان يكون لكل منهما حصة موجبة
 الوجود كالتقابل بين تقابل لعدم والملكية او تقابل القضاء والقضاء وهذا لا
 اعم للاختراع عن شيائين احدهما سلب محض لا يتخلف تقابلها تقابل السلب والاحتياج
 كالعلم وعدم العلم فان الله تعالى يتصف بكل منهما من حيثين وليس شيء منهما
 من صفات الفعل بل الوجودي من صفات الذات والعدي لا يصح باسم اما انما
 تعالى بالعلم وظاهره واما انما فالتقابل لعدم العلم فانما تعالى لا يعلم لنفسه شيئاً
 قال تعالى في سورة يونس قل انتم تقولون الله بالاعلم في السموات والارض
 وفي سورة الزمر ان تدعي بالاعلم في الارض والاعلم في السموات ولا في الارض
 تعالى لو لم يكن الله فيهم حين لا يصحهم وليس كل صفات الذات كذلك فانه تعالى لا
 يتصف بنفسه للجمود اصلاً او المراء بالوجود القدرة ومنه الحديث في الوجود على
 عقوبة وعرضه اي القادر على قضاء دينه ويقال ارجو بعد ضعف اي قوله فاما
 يكون في الوجود كونهما مقدورين الله تعالى المراء بالوجود المقدور مسامحة
 ويكون في الوجود فلهما بعد **الاسرار** هل يجوز ان يكون مراد المصنف رحمه الله
 يكون في الوجود فلهما بعد وجوده او ثباته او كونه الوصف بكل منهما حقاً من انما

الشرح

لنفسه اي لا يجوز ان يكون القدرة بمعنى صفة الفعل والذات من صفات
 الفعل لان تقويض قدرة تعالى يتعلق بنفسه تعالى بوجوده وثبات قدرته اي كل
 منها صفة فعل وتفسير هذه الجملة اي ان جميعها بالاشياء لها بعينها المعلوم منها
 بالمقابلة او صفات الذات انك تلت بعينها الماضعة اي تعلم في الوجود اي فيها
 يتعلق به الطرف الذي فيه حصة من حجاب الوجود ما يبريد وهو كما يكون من الكثرة
 وما لا يبريد وهو ما يكونه كما في قوله تعالى في سورة التوبة ولكن الله اعلم
 وما يرمان وما يستغله وما يجب وما يقض يجهل في مارد باب لنفسه تفسير
 للرضا والسخط ونحوهما ويجوز في خمس باب المثبة والافادة قوله لم يجب ان تقابل
 ثالث ثلثه ولم يرض لعباده الكفر فلي كانت الافادة من صفات الذات هو الصفة
 التي كانت في الوجود وصفت الله بها ولم تقصده بمقابلتها التي هي في الخارج
 مثل العلم والقدرة كان ما لا يبريد اي اثبات ما لا يبريد في الوجود ناقضاً للثبات
 الصفة اي ما ناقضاً لاثباتها فلزم اجتماع التقضيين ولو كان ما يجب اجمعه
 من صفات الذات كان ما يقض اي البعض واثبات ما يقض ناقضاً لتلك الصفة
 الاخرى اما لا يحد في الوجود ما لا يعلم بصفة المعلوم وفيه صفة الله اي مع تميزه
 عن السلب المحض فيعطيه حصة من حجاب الوجود كان يقال لا يعلم من شأنه ان
 واما قال في الوجود لذلك يقض بعدم علمه تعالى المبني المحض كالشريك ولا يقدر
 عليه بان يقال لا يقدر عليه ومن شأنه ان يكون مقدراً ولا يكون له في الوجود
 لا يقض بعدم قدرته بمعنى صفة الفعل والذات على نفسه فانه تلك صفات ذاته تقابل
 اي مثلما قلنا في العلم والقدرة سائر صفات ذاته تعالى وهذا إشارة الى الحلال الذي

الشرح

ذات الصفات الذات الالهية اشارة الى فضل اتق في حد صفات الذات بل ان قلنا
 لم نضعه الى ان نضع لصفات الذات وهي صفاته التي كانت في الوجود
 وكانت ان لية لساننا نضعه استنباط لبيان للصفات لاضفة اليه ليعرف هذا
 ويظلم هذا فاعلم ان هذا لا يخلو من معنى ونحن عن آخر ومعنا ان نعلم
 الفاعل على من شانه ان يكون مقدور وزاد له كسر العجز في عدم القدرة بالاستقلال
 على من شانه ان يكون مقدور بالاستقلال فيجمع مع اصل القدرة كافي العبادات
 الى فاعلم الاختيارية ومعنا بلها العرف والمادة لاضفة ما يعم بالشيء الى معنى في ذلك
 بالنسبة الى ان يكون ان يقال عند الوجود صفات الفعل لتوضيح هذا لاضفة
 الذات بحسب اطاعة اي ينضه او يطيع اطاعته ويطيعه ويعتق من عصاة فاعلم
 ان يتعلمها وينفرد عن عصيانه ويعاونه ويؤاخذ اي ينصر من اطاعة وعياده
 عصاه وان يرضى عن بعض ويخطئ على بعض ويقال في الدعاء اللهم ارسل عني ولا تخطئ
 على كانه لتوضيح هذا الثاني بان الله قديم على بيان نفس هذا الثاني اي على كل شيء
 مقدور الله تعالى وبإرادته ولا يجوز هذا البيان فهو هذا الثاني وجعله ان لا يخلو
 ليس بقدر الله تعالى ولا يرد ان قال مقدور ان يعلم اي ماعلمه ولا للعطف
 على ان يقال ان الله يعلم اي ما لم يعلمه كالشريك وهذا تاسيس لكن ذكره بغير
 فان علم العلم ليس صفات الذات ويكون ان يكون المبدأ ان علمه على ما علمه ليس
 بقدره فيكونه تاليد لان القدرة نسبت الى الطرفين على سواء لا اعتدالا فيكون
 وقدره على ما علمه ان قال بقدره ان تلك ولا للعطف بقدره ان لا يكون وقدره
 ان يكون عن بنا حكمه ولا يقدر ان لا يكون عن بنا حكمه ويقدر ان يكون جوهرا في ذلك

وتعلم في العلم

ان يملك

ان يكون

ان لا يكون جوهرا ويقدر ان يكون غفورا ولا يقدر ان لا يكون غفورا لظلاله العاطفة
 غير موجودة في العنق الثانية ايضا من اشارة الى ان في بعض النسخ ولا يخلو
 في بعض النسخ الا في ان ذكرها في العنق الثانية مع حذف في الاخرى عجز
 ولا يجوز ايضا ان يقال هذا انتم لتوضيح هذا الثاني اسناد ان يكون ان يسمي نفسه
 الرب ولا يسميه في اربع باب جامع الفوائد وقديما وعين على ما كانا وعلمنا
 وقادر لان اي ليس سواه لان هذه من صفات الذات والادارة من صفات الفعل
 وفيه رد على الخرافات حيث ذهبوا الى ان قدره تعالى تاليد لا قدره كما قيل
 في تفسير سورة طه عند قوله تعالى وان يخبر لا يجوز ان يقال ان الله لا يكون
 مبداء للزوم التسليم في الادارة فليعلم ان لا يكون الادارة من صفات الفعل لا يجوز
 لان هذا ليس جوهرا لصفات الذات بل لسان الله الثاني بان كل شيء لا يمكن ان يخلق
 الا بآية من الله لا يجوز ان لا يكون ان قال ان الله لا يكون ان لا يكون ان لا يكون
 رابع الباب من ان الله لا يرد الادارة عين الادارة الا في ان الله لا يرد هذا ولم يرد هذا
 اي ما علمه ان يرد صفات الذات على بيان الله الثاني بان كل شيء لا يمكن ان يخلق
 ان يخلق بالكلية ولا يمكن ان يتحقق اصلا عنه وكل صفة مستقلة عن الله تعالى
 هو في الوجود ويقال في مقامهم جميع وقديما وعين على ما كانا وعلمنا
 وتوضيح لا يخلو من معنى ونحن عن آخر ومعنا ان نعلم الفاعل على من شانه ان يكون
 صفات الذات بحسب اطاعة اي ينضه او يطيع اطاعته ويطيعه ويعتق من عصاة فاعلم
 ان يتعلمها وينفرد عن عصيانه ويعاونه ويؤاخذ اي ينصر من اطاعة وعياده
 عصاه وان يرضى عن بعض ويخطئ على بعض ويقال في الدعاء اللهم ارسل عني ولا تخطئ
 على كانه لتوضيح هذا الثاني بان الله قديم على بيان نفس هذا الثاني اي على كل شيء
 مقدور الله تعالى وبإرادته ولا يجوز هذا البيان فهو هذا الثاني وجعله ان لا يخلو
 ليس بقدر الله تعالى ولا يرد ان قال مقدور ان يعلم اي ماعلمه ولا للعطف
 على ان يقال ان الله يعلم اي ما لم يعلمه كالشريك وهذا تاسيس لكن ذكره بغير
 فان علم العلم ليس صفات الذات ويكون ان يكون المبدأ ان علمه على ما علمه ليس
 بقدره فيكونه تاليد لان القدرة نسبت الى الطرفين على سواء لا اعتدالا فيكون
 وقدره على ما علمه ان قال بقدره ان تلك ولا للعطف بقدره ان لا يكون وقدره
 ان يكون عن بنا حكمه ولا يقدر ان لا يكون عن بنا حكمه ويقدر ان يكون جوهرا في ذلك

على الاعمال يقال ان هو امن لا هو الا هو فلا سمحت قصصه على سوا الله تعالى عليه واله
 فقال با على ملكات الاسم الاعظم فكان على سوا في يوم يردون اهل المؤمنين عليه السلام
 قبل هو الله احد فخرج قال يا هو يا من لا هو الا هو فخرج على القوم
 الاخرين وكان عليه السلام يقول ذلك يوم صفر وهو بطارد الله الثاني ان يكون الفاعل
 للعقوب والقبض ويكون هو من الفصل ويكون خبر المبدأ في جميع قول الله
 تبارك وتعالى في انظاره من جملته اربعة ما يفهم من لفظ تبارك ان الله ما يفهم من
 لفظ تعالى ولا ما سأل يكون الاخرين بل لفظ الجلالة لا يرد في الاسم على ما هو المشهور في استعماله
 في القرآن وغیره كما يجي في هذا الحديث من قوله لا خذ منه ولا ترم ولا كان التاليد
 مع حرف العطف لان الثاني في قوله تعالى والاولى سلاسل اسمك باسم الله الرحمن الرحيم
 ويورد هذا جرد حرف العطف فالنفي ايضا في بعض النسخ الصحيح من كتاب التوحيد
 لابن بابويه كما في انظاره هو الله وتبارك وسبحان وهذا موافق لما روي عن ابوبكر
 كمال الدين تمام النسخة عن ابوالقاسم بن روح قدس الله روحه انه سأل رجل ما معنى قوله
 العباس الذي صلى الله عليه واله ان علمك ما لم تطلب قد سلم بحسب الجمل وعقد بيده ثلثة
 وسنين فقال عني بذلك انه احد جواد انبيى فان الله والله واحد وكذا جواد تبارك
 واحد وهو من اعلى كل شيء خلقه في تدبيره الا بقر به وكذا احد جواد في لحنه فان الله
 باحد المفرد وما يوجب حاجه كاشف لكل حاجه واتخذ لك والمتا الى المنزلة عن
 النقص بل احد يدل على جامع صفات الكمال كمال الله على جميع صفات الكمال
 ان الواحد حقيقة في منزلة الذات عما خاض التركيب والعمدة وما يستلزم احدهما
 كل حقيقة والتعبير والتشابه في الحقيقة وجوهرها كجانب الوجود والقدرة الذاتية

هذا الكلام في قوله تعالى يا هو يا من لا هو الا هو

بما هو عليه لان يعرفوا الجوهرا ثلثة لا اثنين في موضوعين انفسه بين العلم
 بالشيء بالوجه والعلم بوجه الشيء يجب منها ان لا يكون الا في هذا وهذا هو المبدأ
 بما في تبيينه في خطبه اوها الحديث الذي يظن خفيات الامور من قوله عليه السلام
 ان العلم العقول على تحديه صفته ولم يجز ان واجب حرقه وهو الى الواحد المحبوب والاسم
 الاعظم سبقه قوله فيما بعد وجب الاسم الواحد لا اخره الاسم المكنون المحزون اي
 لا شئ على السند الرابع في قوله له اللهم في اسئلك لاسئلك لاسئلك المحزون والراي ان تجز
 عن العادة ما وجب بعضه فلا ينافي لفظا بعضه فخران علمه المقرب من لديه في كتابه
 المحقق باب ما اعطى الله عليهم السلام من اسم الله الاعظم اسم الله الاعظم في ثلثة نسخين
 حرقا واعطى فيها نصف حرقا واعطى منها على حثيث وسريعة وبرهيم ثمانية وربع
 خة عشر وادم حرقه وعرضه في هذا هل يشته عليهم السلام اثنين وسبعين وحرق
 عند الله تبارك وتعالى استأذنه في علم الغيب فخره في هذا غارة الى ثلثة الاسماء المبدأ اي
 يرجع الى احد هذه الثلثة كل واحد من الاسماء ويجوز ان يكون صفه هذه التي ظهرت
 صفه الاسماء واخر المبدأ في انظاره هو الله تبارك وتعالى يمكن ترجمه بوجه من الاول ان يكون
 الفا المتفرع عما سبق باعتبار اشتراكه على قوله لفظا لفظا والياء ويكون الظاهر سدا ويكون
 هو خبر المبدأ وارجا الفرات صانع العالم فان مقتض ذلك من ويكون الله بلا عن
 الضمير الغائب او عطف بيان لما في انظاره هو صفه الله ثلثة بمعنى في المقصود انظروا الى الذات
 بعينه الظاهر خلفه صانع العالم بالوجه والثلثة وانما خص الله لانه جازي العلم لانه
 في قوله تبارك وتعالى في قوله في خبر المبدأ قال ان في خبره كتاب عنه الرابع من المؤمنين
 على السلام ولا اليت تخصر عليه السلام في المنام قد يبدل فقلت له علمي شيئا انصرت

قوله يا هو يا من لا هو الا هو

على الاحكام

والله اعلم بالصواب المقتضية لا الوهية انتهى فيشمل هذه الاسماء الثلاثة اجمالاً على ما ظهر من
 جميع صفات الذات وجميع صفات الفعل وجميع صفات النسخة وقد لا الرجل عقد
 به ثلثة وستين صبي على قاعه وضعها القهراً في صوراً صانع اليدين لضبط الواحد
 العشرة آلاف وصورة الثلثة والستين بان يمشي كخضر البصر والوسطى من اليمنى للثلاثة
 كما هو المعروف بين الناس في عمل الواحد للثلاثة لكن يوضع رؤس الامام في هذه
 العقود فترتبه من اصولها وان يوضع الستين ظفر ابهام اليمنى على باطن العقود
 الثانية للثلاثة كما يفعل الرواة ويحكي عن اسم من هذه الاسماء ان يعفا وكان الله
 النسخة الثلاثين واستعمل هذا للتفصيل لانه ان كل من على الاجزاء ثلثة كل جزء منه حامل له
 كما ركوب المركب وفضل كل اسم من الاسماء الثلاثة على اسم واحد منها جزء من
 اجزائه وجزءه جميعاً وبذلك ان يكون نسخته وكما باعتبار ان اصل الالف في الالفين
 بهيئة هاء وهذا الصق بقوله فذلك لا شاع عن كتابه خلق كل من ثلثين اسماً فخلا
 الالف بالالف مقابل الفوق الالفين اتصالاً بالاسماء حتى يكون قوة كتحريف الجسم المفرد
 منسوبة اليها لا بالاسماء الثلاثة ان يكون تفصيلاً وتاباً لذلك بتوسط الازكان الاثني
 عشر والضمير لجمع الازكان باعتبار ذلك قوله كل من عليها ويستعمل هذا قوله فيما بعد
 في نسخة هذه الاسماء الثلاثة في قوله ارجع الارجع ضمير هو في قوله فانظروا هو
 اى فذلك لا شاع تبارك الرحمن الرحيم الملك القدوس الخالق البارئ المصور والوحيد وكما في قوله
 والهمزة لا شاع بخلق المصور الخالق القويم لا تأخذ منه ولا تؤم الخليل الحكيم السميع
 البصير الحكيم العزيز الحكيم المتكبر العلي العظيم المقتدر القادر السلام المومن المهيمن البارئ
 بالوحدة وكما في قوله والحمد لله المصالح من بين اسم من باب ضربها فاختاره المختار

المتن

البديع

البديع ارفع الجليل الكريم الوارث الحق المبني البا عن الوارث ففهم الاسماء وما كانت
 من الاسماء التي حتى يتم ثلثاً وستين اسماً ما حصل من ضرب الالف في ثلثين
 في ثلثين اسماً حتى تكمل بقوله ففهم الاسماء التي بعد العر نسبة لهذه الاسماء الثلاثة وهذه الالف والثلثة
 اركان اى د البعل نعل منسوب اليها وحجب الاسم الواحد من الاربعة المكونات
 المكونة بهذه الاسماء الثلاثة نظراً لثقل بقوله يجب ان لا يظهر هذه ولم يظهر
 كانت كل اسمة عليه وذلك قوله تعالى اى مدلول قوله تعالى في سورة بني اسرائيل
 قل ادعوا الله اى هو جاري على العالم للذات او لا اركان الاربعة او ادعوا الرحمن
 الذي هو اول النسب الثلاثة والستين اى ما تموا فيه الاسماء التي هذا هو المختار
 واما تعيين الازكان الاثني عشر فغيره كمالاً بعد ان كان الالف في ثلثين اسماً واحد من الثلثة
 بعينه وتعيين اسم الثلثة والستين اسماً وتعيين كل ثلثين منها الواحد من الاثني
 عشر بعينه فخرج عن المعنى الذي يقصد به التكامل لقائه في هذه وتعيين الغيب
 الرضى لا يعلم بدون توقيف **الظاهر** احمد بن ادريس عن الحسن بن عبد الله عن
 محمد بن عبد الله وهو سمي عن الحسن بن علي بن عثمان عن حماد بن سنان قال مات
 ابا الحسن الرضا عليه السلام هو كان الله هو رجل عارف بنفسه اى حقيقته وكنهه ذاتها
 قبل ان يخلق الخلق قال قلت لبراهمة بن يحيى انا سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول
 معرفته بحقيقة بها كالرؤية بان يتعلق بخصيصها الى الوجه الحزق الحقيقى اى بها وبكنهه
 ذاتها ايضا وانما ذكر السائر ذلك لان الالف في نسخة التسمية بنفسه باسم علم لها ففهم
 ليس مقصوداً بالذات بالسؤال بل هو تهيئة للسؤال في قوله ويسمونها بالثلاثة المصنوعة
 للمعارضة وسكون المهيمنة ومهملة والفعل الثاني في حذف اى يصحها

المتن

البديع

وكما لم

اسماً لها ويمكن ان يكون هنا حذف من ثلثين اسماً وان يكون الاصل ويسمونها
 قال ما كان يحتاج الى ان يكون اسماً لانها لا يمكن ان يكون اسماً لها
 ولا يظلم منها اى لم يكن يطلب منها شيئاً فخر عطف تفسير على قوله يسألهما هو
 نفسه ونفسه وقوله قد شئت ان تاتي بياني وتعلموا انهم ان يقال ان الشخص قد
 يفكر ويطلب من نفسه الاقدام على امر فيجوز عنه مخوف من العجز عنه والاشقة
 له فيه وان كان لفظ الطلب فيه مجازاً وربما سمي نفسه مع انه نفسه ونفسه
 هو فليس يحتاج الى ان يسم نفسه ولكنه اختار لنفسه اسماً جامعاً اسم لغوي يدعى بها
 المراد بالاسم الذي كونا بالله يا رحمن يا رحيم حين العبادة وطلب الحاجة لانه اذا لم
 يعج باسمه لم يعرف الضمير المتصوّر لغيره او للذات والله والفعال على الاول وصفه
 المعلوم فعلاً الثاني بصيغة المعلوم او المجهول على الثاني بصيغة المجهول والمراد ان الالف
 بغير اسمها انما يعرف بغيره وانما يعرف بغيره كالحجة او المراد ان تاتي بياني تعرف نفسه بغير حجة
 الاسم بخلاف غيره فالمراد اختار لنفسه العلي العظيم العلى للتفصيل والمراد ان الاول العلي
 ثم العظيم الذي هو في الاول باب على الى اول الاسماء الاربعة ثم الاربعة ثم الاربعة
 وان العلي العظيم من الاسماء الثلاثة والستين فوجه الجمع بينهما ان الاولى في اول الباب
 باعتبار جعل المبدأ اسم الاسماء وهما باعتبار جعل المبدأ اقدم الاسماء التي يجيء العبد
 وسيلة لمعرفة الله بيان ذلك ان الانسان اذا لم يجد حجة التمييز وشيخ في النظر في مخلوق
 بلا حركة ولا لذة ولا عذاب بل يحضر نفوذ الارادة وقول من علم ان الله خالقها بان كل
 وهو المراد بالعلل ومقتضاها ان كل وهو المراد بالعظيم ثم يترجح الى تفصيل اسم الله تعالى
 حتى يبلغ مقصوده وهو

والارض

والارض يقول كين وهو المعبر بالحق واذا لم يبلغ ذلك لم يقص المطلب منه في معرفته
 الخالق وهو معرفته العبد بالحق لانها على الاشياء كلها الضمير للعظيم والعلی فعل
 التفسير والمراد ان العبد يستعمل العلو الكائن باعتبار ان المتوجه اليه لا يطلع عليه الا بالعبادة
 للترقية فعند الله واسمه العلي العظيم المراد بالمعنى المطلوب بالذات والضمير ان الله
 قاضى على كل من غير معرفته ان الله اسم العبد والحق كما مر في الاسماء واسمه الذي اختاره
 لغيره ليكون وسيلة لمعرفة الله العلي العظيم ويمكن ان يكون الضمير ان لغيره اى
 فقصود الغير الذي ينظر في ملكوت السموات والارض فينتج الاسماء معرفة الله والاسم
 الذي يجعله ذلك الغير وسيلة لمعرفة ذلك هو العلي العظيم هو الاسماء على كل من
 ضمير هو العلي العظيم وضمير اسم الله لغيره والله وبكلمة استئناف بياني لقوله واسمه
 العلي العظيم وعلا فعمل اخر مستعار من العلو الكائن والضمير المستعمل للعلي العظيم على حرف
 جر وكل شئ بمعنى كل اسم والمقصود ان الله ليس له لا شئ يظهر الاسماء عند النظر
 في المخلوقات المنتجة للاسم **الظاهر** في هذا الاسناد عن محمد بن سنان قال سالت ابا
 الحسن الرضا عليه السلام عن الاسم ما هو قال صفة لموصوف انصفه مبدع وصفر
 بصفه كضرب اذ يتبعه ونعته والادعها ما بين به المقصود ان كل اسم من اسم الله
 تعالى لبيان ان الشئ المبدأ مختار بالذات متغير بالان باعتبار ان العالم هو العلم باعتبار
 انه لما لم يوصوف **الظاهر** محمد بن ابي عبد الله عن محمد بن اسمعيل عن بعض اصحابه
 عن بكر بن صالح عن علي بن صالح عن الحسن بن محمد بن خالد بن ابي اسحق عن محمد بن
 في كتاب التوحيد ان النبي زين العابدين عليه السلام المقصود به لا الكون
 بيان خمسة امور الاول ان ليس اسم من اسم الله تعالى حقيقة مطلقاً بل هو بالاشارة

المتن

البديع

قال

الكيفية المخلوقة والكيف وكذا لثبوتها في القوة الباطنة هو القوة
والأخذ بالعنف المعروف من المخلوق ولو كانت قوة الباطن المرفوعة
المخلوق لوقع التشبيه في الجملة ولا حصل الزيادة في مقدار رجبه وما
الزيادة اختلفت انقصان قدر شرحه في نادى باب النقي عن الجسم الضيق
وما كان ناقصا الى ما اختلف انقصان كان غير قادر انما كانت فلو انقص
عديه وما كان غير مائة كان عاجزا لا يخلق ويترجمه بقدر حالته
الغالب عليه لا يمكنه الامتناع عن تدبيره وقد دل ذلك على وجوده
للعالم برئ من كل نقص فربما تبارك ونعالى لا يشبه له ولا ضد ولا ندى له
ولا كيفية لا نهاية ولا جوارح يصل اليه في الشئ ما يوجد بين اولها ومكسورة
حارة وثابتها مفتوحة وشدة المسئلة اى ليس يصار بصير وهو كلام برأسه
اعطى لا حكم ليس لصار عنها لها في النقي كقول الما خطا وشارب في الكا
نادى لا بالمتصور ولا فيها آثاره ولهائه انشاء فوق المنزلة او المكون
ويكون الوجود مصدر باب التفعيل واسم المصدر كذكر الالف والكم
يقال بصير كعلم وحسن اذراء وصير بالشد يد بالالف ويحذف على الفاعل
ان شئله اى انما في قول القلوب شئله اى يصور بصورة وعلى الواهم ان
تعد وعلى الضمان ان يكون اى تصور على ما هو كان عليه والتعريف ان
يعلم ما يثبته جل وعز عن ادوات اصلها ادوات حذفت الواو وانما سببه مات
خلقه ومات شئبه ونعالى عن ذلك علوا كبيرا **باب** على محمد بن محمد بن سهل
بن زياد عن ابي محمد بن عيسى عن عيسى بن عبد الله عليه السلام قال قال
رجل عند الله اكبر قال عليه السلام اكبر من ابي قال فقال له كل شئ

هنا

فقال ابو عبد الله عليه السلام حدة تراه حصرته الله اكبر في بعضه
اذ معناه فرق هذا واشمل منه فقال الرجل كيف قولك قال قل الله اكبر
من ابي وصف اى من ابي عرفته كبرياؤه وعظمته الفعل التفضيل وقد
يشتمل للفاضله بين اثنين محققين شئبه كبري واشتق منه كقولك تبارك
من عيسى واواضرمه وقد شتم الله تعبد عن وصف كقولك زيد الجبل
من ان يكلم فيه او اذ في منه والفضل عليه هنا غير محقق بل غير
وهو في التفضل باعتبار اخر كالتكثير لوجوه من تصور به بالوصف الفلاني
وفرضه انه هو المقصود هنا بيان ان لفظ الله اكبر لا يمكن من تنقيح كونه
والا لظنة والتعقيب وكان لا اله الا الله اعظم للاهتام باعلا من لا اله الا الله
ان يكون من القسم الثاني لا اله الا الله من القسم الاول كان مفادها غير صحيح لا يصح هذا
الاهتمام فلما دان الله الكون ان يعرف القبا قد عظمته كقوله وما قدر والله حق قد عظمته
يا نبي يا رسول الله يا محمد يا نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم يا محمد يا نبي الله صلى الله عليه وآله وسلم
وقا في بار خلد السعد الحرام من قول الله اكبر اكبر من خلقه واكبر من شئ خلقه
ولا ينافي ايضا قوله تعالى احسن الخالقين فان خلافه على انما يجزى باعش
للاهتمام بانما تخال في الجملة وفي هذا المقام **الفتح** ورواه محمد بن عيسى
احمد بن محمد بن عيسى عن مروك بن عيسى عن سكون الله عليه وفتح الواو واسمه
بن عبد الله عن ابي محمد بن عيسى عن ابي محمد بن عيسى عن ابي عبد الله عليه السلام
الله عليه السلام اى شئ الله اكبر اى ما معناه فقلت الله اكبر من كل شئ
فقال له كان تراه في شئ كبرياؤه وعظمته فقال تراه في قياس ربه في

برع عيسى بن محمد بن عيسى
ابن سكون الله عليه

الله فيكون اى الله اكبرته يعنى هذا وان كان خفيا لكن ليس معناه مخصصا فيه
لهولته فلا ينبغي الاهتمام بكبرياؤه في شرح السابق فقلت فاما عيسى
معناه قال الله اكبر من ابي بوصف مضمون معناه انما **الفتح** على بن ابي بصير
محمد بن عيسى بن عبد الله بن عيسى عن عيسى بن عبد الله عليه السلام قال قال الله عليه
عن سحان الله فقال الله ان الله باله والسر والسر والسر والسر
الحمد والاعتراف يقال الله من اى كعلم انما الله اذا كرهه وتروى
نفسه عنه وبالاعتراف التمجيد على الاول معنى الكلام ان الله ثابتة لنا
لاجل الله تعالى من ذلك حين نذكرهم بذكرهم بذلك وزيدنا منهن فنهنا
يصفه الا يصغون انهم لله له خلقه ويحتمل ان يقال ان الله ثابتة
لله في علمه خلقه او التكليم في القرآن وفي بعض النسخ ان الله
وعلى الثاني كان او غير ما يحى في كتاب الصلوة في خامس باب ادنى ما يحى
من التمجيد من قول الامام في الرجل اذا عجب من الشئ قال سبحان الله
باب احمد بن محمد بن عيسى عن عبد العظيم بن عبد الله المحقق عن علي
بن سباط عن سليمان بن عمار عن ابي بكر الطائفي وسكون الله اكبر
والموحدة عن عيسى بن محمد بن عيسى بن عبد الله عليه السلام عن قوله
الله سبحانه الله ما يقرب قال بن عيسى اى عا جابضه الواو صغر الشئ
له خلقه **باب** على بن محمد بن محمد بن الحسن عن محمد بن زياد بن محمد
بن عيسى عن احمد بن محمد بن عيسى بن عيسى بن عبد الله عليه السلام عن ابي
سالت با جعفر الثاني عليه السلام ما معنى اى احدى في امنا لا ينسوه

نقطة

الفتح

الزهد قال الله خالو كل شئ هو الواحد القهار فقال الاجاع الاس عليه السلام
كقولك ولست اتمتع من خلقه ليقول الله اجاع متدا والاسن جمع لان
عبارة عن السائل المشركين وقد ذكر الاسن اشار الى اهل الاسن لا لاجل
هذا الاجاع فكان السهم موقوف على هذا الاجاع من قهار وضع عليه الله
والواحدانية خلتها والبالا للثبوت والوحدانية ما بعد الواحد وهي
شئ خلق كل شئ او شئ خلق ما وجوده بحضرة فخره والارادة وقوله كبري
عليه السلام ان اجاع الاسن على الاعتراف بوجود الله وانما خالفنا
هذه المسئلة الواحدانية التي اخذ منها الواحد سئل عليه السلام عن الشئ
فاجاب بغير هذا الاستشفاق والظهور ان المقصود بالذات غير البديهة
معنى الشئ معلوم من اللغة لكل احد **باب** التامع عشر باب اخر هو
باب لا قال لا ارفع زاده وهو الفرق ما بين المعاني التي تحتها
باب الله واشتمل المخلوق فيه حديثان ماموصولة بقدر فيها او مفعول
الفرق وان كان افعال المصدر المعرف باللام فلا ينفخ ضعيف النكاح اعمدا
او انك هذا الفرق معنا مقصود بالذات دون الباب الاول ولا ينافي
كونه مذكورا في سابع الباب الاول فانه التامع **باب** على بن ابي بصير عن
الخيار بن محمد بن المختار الطائفي وسكون الله اكبر والمحمد بن الحسن عن
عبد الله بن الحسن الطائفي وسكون الله اكبر من ابي محمد بن عيسى بن عبد الله
وسكون الله اكبر لنية الوجود من معرك كان وهو اسناد وادخله
او الوجود جانيه وهي قضية بلا خوارزم على الحسن عليه السلام هو الهاد

والله اعلم بما السلام قال سمعته يقول وهو اللطيف الخبير السميع البصير الواحد
 الاحد الصمد له ولد ولم يولد له ولم يكن له كفوا احد لو كان كما يقول المشبهة
 اعمال الذين قالوا ان الله جسم وصورة كالمخلوقات لم يعرف الخالق من
 المخلوق ولا الممتشي من المنشأ لكنه المنفى ففرق بصيغة الماضي المعلوم من
 باب خبره واما بالفتحة في التنكير بين من جسمه وصورة وانشا واذ كان لا يشبهه
 شيء ولا يشبهه هو شيئا مضى شرجه في سادس باب النبي عن الجسم والصورة
 قلت اجل بالهجرة والجم المفتوحين وسكون اللام حرف مضى يوق جعلني
 الله فدان لكنك قلت الاحد الصمد وقلت لا يشبهه شيء والله واحد والاش
 واحدا ليس قد تشابهت الوحدة نية المراد بالاحد ما لا يظفر له ذكر الصمد
 هذا استطراد والمراد بتشابهها بالوحدة نية تشابهها فيما بان لا يكون بحض
 اشتران اللفظ اشكل عليها من ان تذكرها في سوالين الاول انكر كيف لا يشبهه
 شيء والوحدة نية متشابهة الثاني انكر كيف لا يشبهه شيء والوحدة نية متشابهة
 قال يا فتى احلت بك ان يكون من باب اللفظ الاما من حال الرجل اذا اتى
 بالمجال وحكم به واما من حال الشيء اذا جعله حائل اللون يقال حال لون اذا
 تغير واسود واحدا لا غير واما من حال الشيء من مكان الى مكان اذا نقله
 يقال حال من مكان الى اخر الى تحول واحدا لا غير واما من حال الشيء على
 اخر والاسم كقولنا في القياس بالحواله ويكون ان يكون الفترة للاستقرار
 وحلت بضم كحالي صرت حائل اللون استحوذت من مكان الى اخر ويولد
 اخرا احتمات قوله نطق الله بجله دعائية انا النبي في العاني اى انا النبي

يكون احدا

المعصود

المقصود بالنق هنا التشبيه في العاني والمراد بالمعنى الموجود في الخارج في نفسه
 مطلقا سواء كان ذاتيا كالجسمية او عارضا كاللون اى ان يكون موجودا
 في الخارج في نفسه مشتركا بين هذا وذاك فاما في الاسماء اى فاما التشبيه
 في معنومات الالفاظ واما وضعت له لغة من المعنومات الانشائية اى
 التي ليس لها دى اشتقاقها فخر حقيق فاعلم ان الكصص فقط معنى واحدة هذا
 من اقامة دليل على الشيئ مقامه اى ليس مقصودا ان ينفى لانها واحدة اى
 اللفاظ الاسماء مشتركة معنى بين الله وخلقه ولعل اطلاقا عليها بالحقيقة
 والجمان ولا بالاشتران اللفظي وهي دلالة على المسمى اى عنوانات له ليست
 داخلية في ذات المراد بالمسمى المعنى الذي يدل عليه بهذه الاسماء وهو ذات
 الله تعالى كما صرنا في ثلث باب المعصود من قوله ولكن الله معنى يدل عليه
 بهذه الاسماء وذلك بان لا اختلاف المعنى وذمى العنوان ان الانسان وان
 قيل واحد بالمعنى اللغوي كحقيقى المشترك فانما يخبر هذا القول ان حقيقة واحدة
 وليس بان اثنين كحقيتين والانسان نفسه اى حقيقة ذات ليس واحد اى
 غير منقسم صلا لان اعضاءه مختلفة والوانه مختلفة ومن الوان مختلفة
 غير واحد اى غير منقسم اصلا وهو جزء اى غير كس من اجزاء تجزئ
 بصيغة اسم المفعول من باب التفعيل مضاف اليه ليست بسواء الجملة
 صفة جزء وليست من اللفظ الناقصة وبسوء امر وكبر وفخر المله و
 المتدنى متشابهة في الحقيقة او ليست بالموجبة بصيغة الماضي المعلوم
 من باب علم وبسوء بضم الوحدة وضم المهلة وسكون الواو والهمزة مصدر

باب منع وعلم مفعول ليست اعانها وايتلافا دمه غير كونه وكلمة غيره منه
 وعصبة غيره عروقه وشعره غير شعره وسواده غير سواده وكذلك سائر جميع
 الخلق التلافى التشبيه فالمراد ان جميع الخلق لا يتخلون اختلاف في اجزائهم و
 اعراضه الموجودة في الخارج في انفسهم واطال المحركات والمراد
 بالسائر هنا البقية وقى يستعمل على جميع والادوات المتوردة من مرسوم
 والثاني من الاجوف فالانسان واحد في الاسم ولا واحد في المعنى والله جل
 جلاله هو واحد في المعنى لا واحد في المعنى غير لا اختلاف فيه اى ليس فيه
 اجزاء مختلفة ولا تفاوت اى ليس له صفات متفاوتة ولا زيادة ولا نقصان في
 اجزائه البصرية المتغيرة الغير المختلفة فاذا لا اجزاء له كذلك ايضا فاما الانسان
 المخلوق صفه الانسان المصنوع صفه بوزن صفه المولف صفه اخرى وجوب
 يتقدم القول بالمبدأ اى فيقال هو المولف قال اى هنام في معنى اللبيب بوزن بيان
 وجوب الفاء في جواب اما فان قلت قد حذفت في التنزيل في قوله تعالى فاما
 الذين اسودت وجوههم اكرمتم قلت الاصل فيقال لهما كرمتم فيخفف
 القول استغناء بالمفعول فتعني الفاء في حذف ووب شيئ صحيح تنبها ولا يصح استغناء
 من اجزاء جواب اما او لغو متعلق بالموتف مختلفة وجواهر شتى غير امته
 بالاجتماع شئ واحد علم انه يتوهم من هذه العبارات واما لهما ان اطلاق
 نحو الواحد على الله وعلى غيره الا شتر اللفظي او بالحقيقة والجمان وهذا
 خلاف لبد يهده والمراد ما ذكرنا قلت جعلت فدان فخرجت عن قول الله

عندك

عندك فتوكل اللطيف الخبير فتدرك في كبريت الواحد اللطيف بضم اللام
 وسكون الهمزة مصدر باب تصحيح حسن الدقة وهو صفة الغلظة سواء كان
 باعتبار العلم بدقائق الامور النعوتية في بواطنها في الوجود او باعتبار الجسم والصغر
 والتجزؤ الجسمي وكبرها وسكون الوحدة والمهلة مصدر باب حسن وعلم
 الفاعل على بدقايق ما يتعلق بفعله فاما في الله تعالى متلايان فنفسه احدهما يغنى
 عن تفسير الاخر في اعلم ان لطفه على خلاف خلقه اى مع على اشراك
 اللطيف بالمعنى اللغوي بينهما معنى علم ان مقول بالتشكيك في الحصة التي
 فيه تعالى لا تقوم من حصص خلقه الفصل اى بان لا تزدواهم فانه
 خالق وهم مخلوقون ويجوز ان تكون اللام للعلم ما في الفصل الذي ذكرت
 انه واحد بالمعنى لا واحد بالمعنى غير فان يفهم منه انزاله لا غير في
 احب ان تشرح ذلك على تقارن بافتخارنا قلنا اللطيف الخلق اللطيف على الدقيق
 لعله متعلق بالحق بالشيئ اللطيف اعلمه دقيق او لا ترمي الواو للعطف على
 مقدمه لا ترمي الا ترمي دقايق خلقه في نحو السموات والارضين فانها
 مع عظمها ووعى في خلقها دقايق لا تحصى لا ترمي في قولنا الله وبنيك الى
 اخر صنوع في النبات اللطيف الصغير غير اللطيف فان العروق
 الدقاق التي في الاوراق العظيمة ما يتجزأ الناطق فيه والمتأمل له في لطف صنائه
 ويعلم انها بلا علاج ولا اولاد ولا الله ومن الخلق اللطيف ليل والواو
 الاستئناف النحوي او للعطف على الاخرى عطف على الاخرى في مستقر
 خبر مقدم على مبتدأ وصرنا كجواب انك عطف عن من الخلق عطف الفصل على

المجال الصفات مضم الصاوي الصغير ومن البعوض بفتح الموحدة أي البق
 والجحش كالجحش وسكون المهلة كالمثانية والمهلة البعوض الصغار
 ولها صغر منها أصغر الجحش من أنواع البعوض ومن حيوان آخر ما موصولة
 وهي مبراة موصولة لا تكون كاد من أفعال المقاربة وهو موضوع لفنوصول
 كغيره هو من باب علم وقال بعض النحاة ان أفعال كاد في نفيه أثبات
 والاول لان أثبات كاد على مضمون خبره لانه القرب من الفعل لا يكون
 الا مع استثناء الفعل والثاني خطأ صحت على الخط بين القرب وقرب الفعل في قوله
 ان الأثبات هنا في مطلق ونفي المطلق يكون أثباتا والجواب ان الأثبات هنا
 نفي خاص ونفي المطلق ليس أثباتا بل كما كان من أكل الشيء كما في قوله
 يستدل على ان نفيه أثبات بتعطيل الشعاره في قوله اذا غير
 الجحش المحبوس لم يكنه وسيس العوض من حب مبهجه بفتح ه بقوله نزه
 فربح حتى انما في ذلك أن غيرته وانته لم يكنه لما لم يجد والجواب
 ان الخطأ مضمون في الروية في بديهة وقد خطأ الخططين وفي الروية في بديهة من
 قال حين سمع تلك الحكاية أصابت بديهة وقد خطأت رويته فبينته نقول
 استنبت الشيء اذا عرفت به العيون اللام للعيون المعروفة والجارية في
 في حقه نفي على العادة بل لا يكون في ثباته لكانت احتجوا بالعيون
 العوضه في ثبات الشاغل في مستند راجع الى ما لصغر الضمير راجع الى الخلق
 اللطيف وما عطف عليه او لما في الذكر بالرفع مثلا وعطف بيات لما في الأثبات
 من الفصل هي الداخلة على ثانی المتبادر من انظر صفة الذكر لان

الحج
 النقي
 الح

اللام فيه

اللام فيه العبد الذي ولوج جعل النفر لغوا متعلقا بقوله يستبان
 وجعل تأييد الفاعل الذكر لكان نتيجة في بل مشكلا لانه اذا لم تستبان
 العيون نفسه كان عدم استبانها الذكر من الأثبات بطريقا ولو ان ابراهيم
 استبانته لعين صلا لحصول التماسا في التعارض كغيره فكيف يصح الترتيب
 ولذا قض قوله لا يكون تستبينه العيون قوله فلا دينا الخ الاعلى قوله قال
 ان نفي كاد أثبات وقدر ما فيه وحاصل المعنى من انخلق اللطيف وهو
 الحيوان الصغار الذي ذكره من حيث انه منفصل عن الانثى عما عداه ومن
 احوال الخلق اللطيف انفسا في ذكره من الانثى وكذا قوله واحده بالمعنيين
 الغرض من التماسا في الولود من القوم فلا ريبا في صغر ذلك الاشارة الى الحيوان
 الصغار والبعوض والجحش وما هو اصغر منها في لطيفه اي لطيف ذلك
 وفي معنى مع كما في قوله تعالى في سورة القصص يخرج على قومه في ذنبه
 والرد بلطفه فعله الال على هذا الامور الدقيقة وبفسره قوله وهذا
 عطف على لطيفه للبيان والتفصيل والهرب من الموت والجمع لا يصلح من
 باب الاعمال اذ يفسد ويجعل ان يكون من باب ضمير بان يكون الاصل
 حصل له اي ينفعه وما في في الجحش معطوف على اصله للبيان والتفصيل
 او على صغر ذلك اي وراينا في في الجحش من ذلك وما في في الجحش للام واللام
 والمدقش الاشياء والمغاوي وما في في المغاوي والافتقار كسب القاف
 جمع قفر فيفتحها وسكون الفاء الخلام الاضرفها بفتح الهاء في مصدر
 باب الافعال المتعوض مثل اول احوال اذا نوقت ولادتها وهذا اشار الى
 ان الاحوال نأت لا تقم جميع مقاصدنا في منطقتنا ان تقم قولا
 يكفي المعاشا وفوات الباقى على الاعمال ما يشاء ويكون ان يكون بمعنى التقييم

الحج
 النقي
 الح

وتبلغ الرسالة كاصد عن عالم الفيل على امير بكتان وغوها على
 التقديرين هو منصوب على صغر في كتاب التوحيد لابن باويه وفيه
 بعض الضمير راجع الى مرجع خبرها اذ لا بد ان يكون صغرا فيكون ان عن بعض
 منطقتنا استمنا لمنطق لا فاعلا اذ لا بد ان يكون صغرا فيكون ان عن بعض
 منطق الطير ما فيهم من اولادها عن عطف على منطق راجع على العام ونظما
 الفاعل عطف على السناد والياء الى اذ لا بد ان يكون صغرا فيكون ان عن بعض
 الواو او قوله حرة بكريه لانه لا بد ان يكون صغرا فيكون ان عن بعض
 لا من باويه وياضيا بالنصب وحرة ايضا منصوب على انحرال من الواو او قوله
 الواو والاستيفان النحوي وهذه القول معترضة وانما في قوله وسكون النون وكسر
 الهاء من ناقص باب الافعال واخو ذموا الذي ضد الامر ومعناه اترك فقال ان الذي
 كذا اذا انتهى عنه كان جعله اياه عن ارتكابه وقال ابن الاثير انه يتر فيه قلت
 لمس الله صلى الله عليه وسلم هارون ساعة قارب الى الجنة قال ثم خوف
 الليل الاخر فقبل حتى تصبح ثم انه حتى قتل الشتر قوله انه بمعنى انته وقدر اني الجبل
 اذا انتهى اذا امرت قلت انتمه تزيلا الى السكس كقوله تعافيه في حرة فاجري
 الوصل على الوقف انتهى مقصود الامام عليه السلام ان في احوال تلك الحيوانات
 من الاحشاء والاقص والبدن وغوها امور لا يمكن بيانها ذلك مفصلا لانها غير
 محسوسة فلا يمكن ان يتركها ولا تطلب معنى بيانها وهذا نوع من الكلام
 فيه تمثيل وتعليم واشارة الى ما في حرة كحرة في حرة لا يعرفه ولا يعرفه
 يكون ماخوذا من النهاية يقال اني الرجل كذا اذا بلغه والاولى بالنسب بالمقام وفي
 كتابه لتوضيح لا من باويه بعد قوله حرة وما لا بد من حرة وهو معطوف على ان
 او على الواو انما هي ان يلفظ على التي لا يكون له مائة خلقها لا تراه عيوننا ولا تسمه

انما النفر متعلق باليخا دا ولا تراه ولا تسمه وعلى الاثر جعله لانه استبان
 بيان وعلى الثاني المرجح استيفان بيان والدعاء بفتح المهلة الضمير والصغر وضمر
 خلقها مرجح ضمير لوانها الضمير لان الاخران لما قوله لا تسمه بيان لا يمكن
 موثقه بالسلب علمنا جواب فلا ان خالق هذا الخلق لطيف لطيف كمن خلق
 ما سمي بالاعلاج اي لا يجمع خارج عن اليد يكون وسيله لفعل كاد
 للذبيح والقدم النجا وولادة اي لا يجمع داخل في اليد يكون تحريك وسيله
 كعضلات القبض والبسط والحوادح ولالة اي وبلا حاله موجودة في نفسها
 في الخلق يكون احداثا وسيله لفعل تحريك الروح الانساني لتحريك عضله و
 عضوا لاستعمال اعلاج مثلا ولا تسمه كسرا لحرمة التحقيق او بفتحها العطف على ان
 خالق كل صانع شئ من شئ اي من مادة صنع والله الخالق اللطيف الجليل ذكره
 لانه لا يتوهم من اللطف الصغر خلق وصنع لانه شئ من مادة وحاصل الفرق
 بين لطف الله ولطف خلقه بامر الله عدم الاعلاج والاداة بل بعض القدرة التي
 لا يمنع منها دقيق ولا جليل والعلم الذي لا يخفى منه دقيق ولا جليل **الافعال** المادة
الثالثة على من يجر من سلا من المكن الرضا عليه السلام قال قال اعلم على علاقة
 تغير الله تعالى في قديم والقوم صفته التي تفتت ذلك العاقل اعين عقله المراد بذلك
 من القوم وان يجمع الى معنى سلب وهو عدم انقطاع زمان وجوده في جانب الماضي لا
 الى حق وجوده هو تحفته في زمان خاص يسمى لا حتى يتوهم انه يمكن ان يوجد
 الله تعالى شيئا فيه يكون افع ايضا قويا على ان لا شئ قبله اي بعد عن شئ ولا شئ
 معه اي لا يجد عنه شئ في يومه منه بفتح المهلة وسكون النون وضم الهم وسكون

ابنينا

ابنينا

الواو ونحو الميم والمشتاه فوق والضمير اي في دأبه والظرف متعلق بالشيء الاخير
والحاصل ان تعقل مفهوم القدم يرشد الى انه لا يمكن ان يكون ما هو قديم معلولا
لشيء ولا علة قديم اخر والشيء الثاني لازم للشيء الاول فقدمنا اي ظهر لنا بقرار
العامه ان اقراوا الحالفين بان تعقل قديم بغيره بالجوهر صفه العامه وهي ما بالمهملة
واكيم والمهملة بصيغة اسم الفاعل من باب النفع والافعال والنحو والافعال
التوسيع واما بالزاد بصيغة اسم المفعول من باب النفع والافعال وما بالهملة
واحدا للصفة بالجزم مضاف اليه المحرقة وعلى الاولين اللام العلى لتأخرها عن الصفه
التي هي القدم والمراد بالتأكلون بان القدم يسع متعدد وعلى الاخير من اللام
للتجسس والاستفراق والمراد بالتأكلون بان صفاته تعقل موجودات في انفسها
في الخارج فانما به قديمه معه لم تزل معه في يومئذ انه لا شيء قبل الله ولا شيء مع
الله في بقائه بمعنى القول والاقراء بالقدم يستلزم ذلك ويدل قول من زعم انه
كان قبله اذ كان معه شيء الضمير في قبله ومعه باجم الملقه تعالى فرم ان كان قبله
شيء مفروض استظهارا واشارة الى ان زعم انه معه شيء كزعم ان كان قبله شيء
ويجوز ان يكون الضمير راجعا الى القديم المطلق وذلك استدلالا على ان القدم اذا
عقل حتى تعقل علم انه في التعدد بان يكون احدهما معلولا والاخر انه لو كان
مع شيء في بقائه لم يكن ان يكون خالق قاله المراد بالخالق هنا الموفق في وجود
الشيء سواء كان بالاجاب او بالاختيار وانما لم يقل في علا شارة الى ان فعله لا يكون
الا بالاختيار فهو من افعال الخلق عليهم نعمه القديم لانهم نزل معه فكيف يكون
خالقا لم ينزل معه تصريح بما اشار اليه بقوله العاقل يعني به ليس مفهوم القدم

امر جوديا

امر جوديا بان يكون للقديم ظرف معين يوضح فيه في قديم اخر بل مفهوم القدم
امر جوديا هو عدم انقطاع زمان الوجود في جانب الماضي هو المراد بقوله
لم يقل معه فلا يمكن الثاني فيه وينبذ عليه انه لو كان مع الله معلولا له
قديم كان تعالى مقدا بالزاد استمر معلولا مستقيما واحدا غير مستقيما
باعتبار وجوده وحده شخصه له تعالى من حيث تقدمه على الاجاد واستمراده
بحيث يكون كل جزء من الاستمرار بعد ذلك الوجود فله تعالى باعتبار
هذا التقدم حصول في مرتبة من مراتب نفس الامر فحصول من هذه
الحقيقة اما حين بقا المعلول او حين حذو ذلك لا يخرج شيئا على تقدير
قدم استمرار الزمان عن مقدار تحذو من الزمان وان لم يكن زمانيا وهذا بهي
وقالنا في اليه بقوله اعم القضاء الفعلية المطلقة العامة والاولى حال
لاستلزامه خلاف الغرض والفرد الحاصل من تحصيل كالحاصل الثاني في استلزام
ان يكون القدم حادثا ولو كان قبله شيء كان الاول ذلك الشيء لا هذا وكان الاول
اي ذلك الشيء اولى بان يكون خالقا للاولى لهذا الذي فرضناه اول الاول
وهذا على سبيل الاستظهار والاشارة الى عدم الفرق بين الفعلية والمعية كما
انما وصف نفسه تبارك وتعالى باسمه لا ان ثبت عليه السلام ان صفاته تعالى
ليست موجودات في الخارج فانفسها اراون دفع تلك الاشياء الناشئة عن اشتراك
الاسماء معنيته تعالى وبين خلقه وحاصل الاشياء ان ذلك لا اشتراك يستلزم
ان يكون له تعالى فعل وحاصل ان ذلك لا اشتراك انما يستلزم بالثانية اذ كانت
مطلقا للصفة الوجود في الخارج في نفسه مشتركة بينه تعالى وبين خلقه ثابتا

الرفع

ازداد لخلق في الاما فينا في ما ذكرنا من استعماله ان يكون معه شيء في يومئذ
وليس كذلك كما ان اشتراك في مفهوم الصفات الانشائي لا في معناها اي مصدا
الموجود في الخارج في نفسه هذا الخلق في خلقهم وتوحيدهم التبعيد الاستبعاد اي اخذهم
عبدا وابتلاهم سيجي معنى الاشتراك في باب الابتلاء والاختيار والظرف
متعلق بقوله دعا على امر لخلق بان يدعو بها بان يقولوا يا الله باسمي ونحو ذلك
ضمي نفسه سمعا بصيرا قادرا قاطنا طافا ظاهرا باطنا لطيفا خبيرا عزيزا حكما
علما وما اشبه هذه الاسماء وقوله فلما راى ذلك من اسمائه شرع في تقرير الاشبه
القالون بالمعنى التي الذين تجاوزوا في الاسماء حدها حيث جعلوا مفهوما قاطنا
موجودات في الخارج في انفسها او بالقاف اي بالمعقول لنا اهل البيت
المذكورين بنا اهل البيت وقد سمعوا بانحدث عن الله انه لا شيء مثله بان ثبت
لها الوجود في الخارج في نفسه ولا شيء من الخلق في حاله بان ثبت للخلق جميع
صفاته تعالى فجعل ان يكون المراد بالمعطوف هو المراد بالمعطوف عليه بان يكون
العطف التفسير فالواو اخبرنا اذا نعمت انه لا مثله له ولا شبه له فشرع في
ترتيب اللفظ وعطف تفسير كيف شاركه في اسمائه كمنه في اسمائه فتسميتهم
جميعها فان ذلك اعلم اسماء سماء جميعا وليلا على انك مثله في حالاته كلها
وهذا في صورة الاختصاص حالات في هذه الاسماء او بعضها دون بعض وهذه صورة
عدم الاختصاص في جميع الاسماء الطيبة وقوله في نفسه شرح في تقرير الجواب
ان الله تعالى انما العباد اى خلقهم على وجه بل من اسماء بصيغة المفعول
واجمع من اسمائه اى لجميع الاسماء وهذا وضع لان يكون شيء من الخلق في حاله

على

على اختلاف المعاني ليل المراد بالمعاني مفهومات الاسماء اعلى النما استعملت لاسما
فيها من حقايقها اللغوية او العرفية واتخذ ذلك لانها مشتركة معني وكذا مذكورة
بل المراد بالمعاني المصادقات اعلى الامور الموجودة في الخارج في انفسها الصحيحة
لحل المفهومات على الذات كل تحت في الانسان والذات في الله تعالى
وذلك كما يجمع الاسم الواحد معين تحت لفظي الكلف المشبهما في اختلاف
المعنى فيما نحن فيه شبه باختلاف المعنى في الحقيقة والمجاز والفرق ان فيما نحن فيه
اتفاقا في الملولين اي فيما يستعمل فيه اللفظ سواء كان معن حقيقيا للفظ
كالعلم او مجازا كالقائم ونحوه انما الاختلاف في المعنى فقط وفي الحقيقة
والمجاز يختلف المعنيان والمطلوب لهما والليل على ذلك اعلى المشبه به
قول الناس اى يحكمهم بالمجاز كما نزع عنهم الشائع وهو المجاز الذي خاطبته
به خلق فكلمهم بما يعقلون اى لولان يكون المجاز في كلامهم ما يعقلون ليكون
عليهم حجة وتضييع ما ضيعوا وقوله في تقرير ان بيان لقول الناس للرجل كلب
وحمار فهو وسكرة وعلقه اى يحفظ واسد كذا هي الاسماء على اختلاف اى
دافع على خلاف معناه والضمير لكل حال لانه الواو بمعنى مع وهو على مدح
بجود العطف على الضمير المحرور مدح اعادته لكان والمراد بالحالات المدلولات
التي استعمل فيها لم تقع الاسماء على معانيها التي كانت مثبت عليها استئناف
بيان لقوله كذا على خلافه وحالة لان الانسان ليس باسمه لا كلب ومن
اقر علما رات المجاز حجة السلب فافهم ذلك على المشبه وحل الله اعلم انه
فرهم بعض من مثال هذه العبارات ان المعاني اللغوية لثلاث الاسماء مفقودة

الرفع

في حقه تعالى فاطلاق تلك الالفاظ عليه تعالى بطريق المجاز اللغوي او العقلي انتهى وهذا من ابعاد المعنى في حق العلم والقدرة وانما سمي الله بالعلم فيه وضع المشتق منه موضع المشتق مسامحة وهذا شروع في تفصيل بيان اختلاف المعنى فيما نحن فيه وقد بين في العلم ان مصداقه نفس ذاته لا امر يتغير اليه فيصير جسيما على الوجود على ذلك بدليلين الاول ان علمه تعالى ليس بمحدث فيكون بسبب مصداقه منضم وهو قولنا وانما سمي العلم بالجهل الثاني ان علمه لم يتصوره بعض المعلومات دون بعض ليكون بسبب مصداقه منضم وهو قولنا وانما سمي العلم بغير علم حادث علم به الاشياء الملية بالاستعانة باعتبارها في التفاضل والاختلاف واستعان به على حفظ ما يستقبل به من امر من الفساد والرتوية بفتح الميم وكذا الرواد وشذائهم عطف على حفظ النبيين فيخلق من خلقه وقوله ويقصد بفتح ما الضارعة ويرفع الفعل جملة معطوفة على علم به وهي ايضا صفة علم والاعمال الموصوفة اسم الاشارة ما مضى مما مضى بصيغة العلوم اعني الله من خلقه ما لم يحضره العلم وقوله وتعيبه بالجمع والتعاقب والموحدة بصيغة الماضي العلوم من باب التفعيل الضمير المستتر والبارز لذلك العلم اعني فاعلم او بالملهه وانفون بصيغة المضارع العلوم من باب الافعال بالرفع جملة حالية عن ذلك بتقدير وهو يعينه والضمير المستتر لذلك العلم والبارز لله وهو قيد للمعنى الذي كان جاها لضعفها كما ان في قوله ان لا يكون كذا وليست موجودة في كتاب التوحيد لان ما يوجب عملا كالخلق انما سمي بصيغة الجيول بالعلم علم حادث اذ لا ينفذ قبله جملة ويرى ما فاض العلم بالاشياء

فقد واد

فقد واد الجيول وانما سمي الله تعالى لانه لا يجهل شيئا بخلاف العباد فان علمهم انما يتعلق باحصل هذه اسباب علمهم به فاعلمهم بجمع مع كمال في كماله ففتح الخلق والمخلوق اسم العالم ومعلومه لغة واختلف المعنى الى العباد على ما رآيت بصيغة الخطاب اي علمت وسمى ربنا سميا لا بغيره ففتح المجيد وقديمت وسكون المهلة الشقب في الاذن وغيرها فيجمع بدل الصوت ولا يصير مكان حرفا الذي يجمع به لا نفوي به على البصر ولكنه اي ضمنية ربنا سميا لا بغيره بصيغة العلوم اي علم على انه لا يجهل شيئا من الاصوات اي مصداقه سمعته نفس ذاته فيشعلق بكل مسموع ليس على حد ما سمعنا بصيغة الجيول نحن ناكيد للضمير المتصل فجمعنا الاسم بالجمع مع مبدول اللغوي واختلف المعنى اي المصادق حيث انه فينا نحو اخبرت وفيه نفس الذات وهذا الجبر لا يجزئ الفرق متعلق بقوله اجبر منه الفرق صفة خربت والضمير لله تعالى اجبرنا انما يصحرت مثلا لا تشفع به فغيره اي في السمع ولكن الله بصيرة لا يجهل شخصه من منظور اليه يقال اجبره اذا تكلف المشقة فيه اي لا مشقة له واذا بصيرة شخصه من منظور اليه فقد جمعنا الاسم واختلف المعنى وهو قائم اي قولنا هو قائم ليس على معنى انتصاب وقيام على ساق في كبره ففتح الكاف وفتح الموحدة والمهله الشدة والاضيق كما قامت الاشياء بغيره ان القيام موضوع لقوله الانتصاب وهو القيام على ساق وهذا الشخص للخلق ثم اطلق عرفا واعل طريقه عموما على كل امر متين مشتركين معنى بين الله وخلقهم هما قيام حفظ وقيام كذا به ولكل منهما مصداق في خلقه هو القيام الغير المشترك في معنى بينهما وهو الانتصاب والقيام على

ساق لان شيئا من الوجهين لا يتناقض في الخلق بدون الانتصاب وانما يحتاج الى اشياء اخرى غير ذلك كالخلق والشيء ونحو ذلك ولكل منهما في الله تعالى مصداق اخر فان القيام بمعنى حفظ والقيام بمعنى الكفاية من صفات افعاله فصار كل منهما نفس الامر في ذاته ما شاء اليه بقوله ولكن قائم اي قولنا هو تعالى قائم بغيره انما حلف لقول الرجل القائم بامرنا فلان تصريحنا بذكر هذا القيام معنى بين الله وبين خلقه والله هو القائم على كل نفس ما كسبت اي يحافظ لافعالها بغيره امتها وكلفا بمشيته وارادته وقضائه والقائم ايضا في كلام الناس لما في معنى يطلق القيام على امر يخص الله تعالى في شئ من شئ من خلقه هو البقاء ولم يصح لعدم الاشتراك لانه قد يطلق البقاء والقيام على الباق في الجملة وان كان منقطعا في جانب الماضي بل فيه وفي جانب المستقبل ايضا وهو مشترك في معنى لكن في اطلاقه على الخلق بدون قيد سوء ادب ومصداق في الله تعالى ففسر اترو هي غير مشتركه وفي الخلق اجزائه وفاعله ونحو ذلك داخله في المصداق كذا ذكره المتكلمون في بحث زيادة وجود الممكن على ذاته لا لا شارة الى هذا الذي ذكرنا حيث اسلوب هذه الفقرة عن سابقها ولاحقها والقائم ايضا خبر عن الكفاية كقولنا للرجل ثم بامر يتخلل انما كفهم والقائم منا اي سوا كان القيام قيام حفظ ام قيام كفاية قائم على ساق اي مصداقه القيام على ساق كما مر انفا ففتح جمع الاسم ولم يجمع المعنى واما اللطيف فليد على قلة وقضاؤه وصغر ولكن ذلك على انفاذ في الاشياء والامتناع من ان يدرك بمعنى ان مناط اللطف يتغير بالظن وقد يكون الغلة بكسر القاف ام قدما القوام كما مر في الفواء والقضا ففتح القاف والمجربة

اي الخافه

ساق لان شيئا من الوجهين لا يتناقض في الخلق بدون الانتصاب وانما يحتاج الى اشياء اخرى غير ذلك كالخلق والشيء ونحو ذلك ولكل منهما في الله تعالى مصداق اخر فان القيام بمعنى حفظ والقيام بمعنى الكفاية من صفات افعاله فصار كل منهما نفس الامر في ذاته ما شاء اليه بقوله ولكن قائم اي قولنا هو تعالى قائم بغيره انما حلف لقول الرجل القائم بامرنا فلان تصريحنا بذكر هذا القيام معنى بين الله وبين خلقه والله هو القائم على كل نفس ما كسبت اي يحافظ لافعالها بغيره امتها وكلفا بمشيته وارادته وقضائه والقائم ايضا في كلام الناس لما في معنى يطلق القيام على امر يخص الله تعالى في شئ من شئ من خلقه هو البقاء ولم يصح لعدم الاشتراك لانه قد يطلق البقاء والقيام على الباق في الجملة وان كان منقطعا في جانب الماضي بل فيه وفي جانب المستقبل ايضا وهو مشترك في معنى لكن في اطلاقه على الخلق بدون قيد سوء ادب ومصداق في الله تعالى ففسر اترو هي غير مشتركه وفي الخلق اجزائه وفاعله ونحو ذلك داخله في المصداق كذا ذكره المتكلمون في بحث زيادة وجود الممكن على ذاته لا لا شارة الى هذا الذي ذكرنا حيث اسلوب هذه الفقرة عن سابقها ولاحقها والقائم ايضا خبر عن الكفاية كقولنا للرجل ثم بامر يتخلل انما كفهم والقائم منا اي سوا كان القيام قيام حفظ ام قيام كفاية قائم على ساق اي مصداقه القيام على ساق كما مر انفا ففتح جمع الاسم ولم يجمع المعنى واما اللطيف فليد على قلة وقضاؤه وصغر ولكن ذلك على انفاذ في الاشياء والامتناع من ان يدرك بمعنى ان مناط اللطف يتغير بالظن وقد يكون الغلة بكسر القاف ام قدما القوام كما مر في الفواء والقضا ففتح القاف والمجربة

ساق لان شيئا من الوجهين لا يتناقض في الخلق بدون الانتصاب وانما يحتاج الى اشياء اخرى غير ذلك كالخلق والشيء ونحو ذلك ولكل منهما في الله تعالى مصداق اخر فان القيام بمعنى حفظ والقيام بمعنى الكفاية من صفات افعاله فصار كل منهما نفس الامر في ذاته ما شاء اليه بقوله ولكن قائم اي قولنا هو تعالى قائم بغيره انما حلف لقول الرجل القائم بامرنا فلان تصريحنا بذكر هذا القيام معنى بين الله وبين خلقه والله هو القائم على كل نفس ما كسبت اي يحافظ لافعالها بغيره امتها وكلفا بمشيته وارادته وقضائه والقائم ايضا في كلام الناس لما في معنى يطلق القيام على امر يخص الله تعالى في شئ من شئ من خلقه هو البقاء ولم يصح لعدم الاشتراك لانه قد يطلق البقاء والقيام على الباق في الجملة وان كان منقطعا في جانب الماضي بل فيه وفي جانب المستقبل ايضا وهو مشترك في معنى لكن في اطلاقه على الخلق بدون قيد سوء ادب ومصداق في الله تعالى ففسر اترو هي غير مشتركه وفي الخلق اجزائه وفاعله ونحو ذلك داخله في المصداق كذا ذكره المتكلمون في بحث زيادة وجود الممكن على ذاته لا لا شارة الى هذا الذي ذكرنا حيث اسلوب هذه الفقرة عن سابقها ولاحقها والقائم ايضا خبر عن الكفاية كقولنا للرجل ثم بامر يتخلل انما كفهم والقائم منا اي سوا كان القيام قيام حفظ ام قيام كفاية قائم على ساق اي مصداقه القيام على ساق كما مر انفا ففتح جمع الاسم ولم يجمع المعنى واما اللطيف فليد على قلة وقضاؤه وصغر ولكن ذلك على انفاذ في الاشياء والامتناع من ان يدرك بمعنى ان مناط اللطف يتغير بالظن وقد يكون الغلة بكسر القاف ام قدما القوام كما مر في الفواء والقضا ففتح القاف والمجربة

اي الخافه

فقد جعنا الاسم واختلف المعنى فان مفهوم هذا المشترك فذا بمعنى مخصوص
بالجسمانيات وفيه تعالى التجرد عن العلايق كما نيات المسلم للثبات
الامتياز وذلك لان المقد المشترك الذي هو معنى حقيقي لفظ اللطف ليس
بجمل لا يتحقق في احقر الاشياء ايضا واما الكبير فالذي لا يجوز عنه شيء ولا
يقوته اي لا يكون في نفسه تعالى بمعنى الذي لا يعزب عنه شيء لا يقوته للغير التجرد
ولا للاعتبار بالاشياء استيفاء باني والضمير المستتر لمصدر الكبير يعني ان الكبير وضع
في اللغة لمن له العلم بالاخبار والاحوال ومناط هذا العلم في الخلق التجرد و
الاختبار والبرهان بما هو سبب العلم النظرية وهو الحركة الفكرية بعد التجربة والاعتبار
والمراد بالاعتبار ما هو سبب العلم النظرية وهو الحركة الفكرية بعد التجربة والاعتبار
علمان ولولاهما ما علم ان الله بالبيان والمرد بالعلمين العلم الضرورية والعلم النظرية
وغيره لولاها لا التجرد والاعتبار وعلم بصيغة الماضي المعلوم الجود والضمير المستتر
الله تعالى يعني لو كان الله تعالى خبير بالتجربة بعد خبرته واعتباره بجهته علمان
ولولا تجربته واعتباره ما علم شيئا اصلا لضرورية ولا نظرا لان من كان كذلك كان
تعليل لقوله ما علم لان كل من كان علم حاد ما عند التجربة والاعتبار وكان جازها
قبل التجربة والاعتبار والله لم يزل يعلم بما يتخلق بصيغة الجبرول او المعلوم من
باب خبره كخبر من الناس المستخرج من جهل بالحي والتشويش المتعارف بالرفع
خبر اخر للتجربة وجعنا الاسم واختلف المعنى فان المصدر في نفسه تعالى في
الخلق اسباب التعلم والاستيعار داخله في المصداق واما الظاهر فليس من اجل ان علمنا
الاشياء بركون فوقها وقوة عليها ونسب لذرهما ومكن ذلك لظهوره ولغلبته انما

فانما تارة تارة في العلم والاشياء
ولا يلزم من

وقد تارة

وقد تارة عليها اقول الرجل ليرت على اعناقنا وظاهرنا الله على خصم من العلم
بفتح الفاء وسكون الهمزة ولهم مصدر باب نصر ضرب الظفر الغلبة في كل
ظهور الله على الاشياء يعني ان الظاهر موضع لغة لا معنى لادلاله على شيء بركون
وتحوه ما لثاق البان بنفسه المعلوم بجهته وشئ من الامرين بشئ بركون الله وخلقته
معنى الا والغالاب وهو ما خوذ من العالي والفاق من لا يخفى جوده على الناظر فيه
وهو ما خوذ من البان بنفسه والفا لثاقا شاد بقوله ومجه آخر ان الظاهر لست
اراده ولا يخفى عليه شيء ما منه من كل شيء ما يرى بصيغة المضارع الجبرول من باب منع
والمراد ما يرى النظام المشاهد في السموات والارضين وبانها فاق الظاهر الظاهر واضح
من الله تبارك وتعالى لا يملك لثاقه صمته حيث ما توجهت وفيكون انان وما
بغيره صفة الظاهر هو علمنا البان بنفسه والمعلوم بجهته في جعنا الاسم ولم يجمع المعنى
فان مصداق ظهوره لخلق علوه مكن لا وتوذلكا جسميته ومقداره واجزائه بخلاف
ظهوره تعالى واما الباطن فليس على معنى الاستعانة للاشياء ان يكون فيها ولكن ذلك منه
على استعانة بالاشياء علما وحققا وتنبيل كقول القائل بطنه يعني خبرته بالبحر والوحدة
ومعناه كصبر على خبرته وعلمت مكن من سره والباطن من الغائب والاشياء المستتر
وجعنا الاسم واختلف المعنى فان مصداق الباطن المشترك بين الله وخلقته وهو الصبح
به بقوله كقول القائل في الخلق ان يكون جسمه كدخل في شيء فانه المتعارف في الابدات
اذ لم يتجسس من في الخلق لم يفتش عن مكن من سره لم يعلم ذلك على الباطن وقلة
فان مصداق تارة تارة واما الظاهر فليس على معنى علاج اي فعل بلاء وضرب اي ضرب
واحتمال ومداواة والمعلمين والهمزة في دفع ضرب مكن بفتح العين وبعض بعضا المقبول

ومكن الراء والمعلمه وشما تارة عن جابيه بنده كجف قال سالت ابا جعفر عليه السلام
عن شيء من التوحش فقال لا تارة تارة تارة تارة التوحش على وتعالى فلو كنتم
كنه الشيء قدرة واحدا لا اله الا هو توحش بالتوحش لم يكن موثدا له غير نفسه
في توحشه اي قدرة توحشه بالوجود قبل خلق العالم ثم اجله اي اجري التوحش على
خلقها بان كلفهم بالتوحش وجعلهم متوحشين فتوحى فالان توحش وتوحش ونقول
واحد صمد توحش وتوحش بعبه كل شيء ناظر الى نفسه واحد وقوله وبعبه اليه كل شيء
ناظر الى نفسه صمد قولنوسم كل شيء ناظر الى نفسه قدس فالنظر على ترتيب اللف
الشرح فلهذا هو المعنى الصحيح فينا وبالصمد لما ذهب اليه المشبهة ان تا وب
الصمد الصمت الذي لا جوف له لان ذلك لا يكون الا من صفة الجسم والله جاز ذكره
متعال عن ذلك هو اعظم واجل من ان تقع الاوهام على صفته اي خصوصية ذاته فان
المراد بوقوع الاوهام على الشيء امداءه جزئيا وبذلك كنهه عظمته اعقادها ولو كان
جسم لزم اسكان اذ ان مقتضى عظمته ولو كان تا وب الصمد في صفة الله عز وجل الصمت
ممكن بخلاف لقوله عز وجل ليس كمثل شيء لان ذلك من صفات الاحكام المصنعة التي
لا اجواف لها مثل الحجر واكثره وسائر الاشياء المصنوعة التي لا اجواف لها فكل من جسمية
والمصنعية مشتركة بينهما تعالى الله عن ذلك علوا كبيرا فاما ما جاء في الاخبار من ذلك فاعلم ان
اعلم بما قال يمكن ان يكون تعبيرا عن السبب المصور اليه فان الاجوف قد يستعمل في الركن
في علمه وعمله والمصمت يقال له والله تعالى في القوة المتين العالم بكل شيء فهو السيد
المصور اليه وهذا الذي يقال عليه السلام ان الصمد هو السيد المصور اليه هو معنى
صحيح موافق لقول الله عز وجل ليس كمثل شيء المصور اليه المقصود والله قال

عنه

ان

257

منهم يعود قاهدا والظاهر يعود مقهورا ولكن ذلك من الله تبارك وتعالى على ان
جميع ما خلق اي كذا ما خلق ملتبس اسم مفعول من باب الافعال اي الذي يجمع للذل
نايب فاعلم ان الله تعالى على كل شيء قدير وهو الله وفيه مساجد تجعل فاعلم ان
الشيء كذا على كل شيء لا يخلو فاعلم ان الله وفيه وقوله كذا القاف وشما تارة تارة
مصدر باب ضرب مرفوع عطف على الازل اي مصروف واقفا وقبول لا لادبه اي اراد
الفاعل للجميع وسبب مع الازدة في باب فينا لا يكون اي يخرج اي جميع وهو
استيفاء بيان معنى من الازداس الازل والقله طرف عظيم منصوص بالظرفية اي مقفلا
طرفه عن حيز الزمان ان يقول له كن فيكون استمراد بانه مسودة بربا بده
عن الضمير في منه وعلى الثاني فيكون منصوبا ولو كان نقول بالنون كان استفهرا
بانه مسودة الخلق والظاهر من علمنا ذكره بصيغة المشكك ووصفت فقد جعنا الاسم
واختلف المعنى وهكذا جميع وان كنا لم نضحي كل شيء بلفظ بالاعتبار بما الله
القبول اليك والله عز وجل وعوننا في ارضنا ونا ونوفقنا **الباب الثاني في شرح باب**
تا وب الصمد فيه حديثان وشرح لهما من المصنف رحمه الله **الاحول**
على من صمد صمد لكن عن سهل بن زياد عن محمد بن الوليد بفتح الواو وكسر الهمزة
ولقبنا اي لقب محمد شاب بفتح الحاء وتخفيف الواو والفاء وموحدة الصيرفة
صفه صمد عن داود بن القيس الكوفي قال قلت لابي جعفر الثاني عليه السلام جعلت
فلكما الصمد فقال الصمد واليه في القليل والكثير لان السوا اعا هذا لطلب
شرح الاسم اجاب بكونه اسم **الله** عفة من اصحابنا عن احمد بن محمد بن عبد الله
عن محمد بن علي بن يوسف بن عبد الرحمن عن الحسن بن السري عن ابي الحسن المعلقة

الاصحاح

وورد

الله

وكسر

والاسم الجوه لما فهم من كلامه عليه السلام ان فائدة الطاعات القواب على الله تعالى مثله ذلك
 بالحواله الى علي غايب يمكن الدلائل الاخره منه فقال ابو عبد الله عليه السلام واما كيف يكون
 غائباً عن جميع خلقه فانه اذا انا لا يكون الطالع من غايب يكون في مكان بعيد عن مكان
 الطالب وليس الله كذلك واليه اقرب من جيل الورد وهو العرف الذي في حقه العنق وهو
 مكتفان صفى العنق من ابي مقدمه غليظان يتفكان عند الغضب ويغزال ان الورد والورين
 والمساء عرف ولحد يجرى في العنق ويريد او في القلب وينتفا وفي الخد والساق شاء يسمع
 كلامهم ويرى استقامهم ويعلم سرهم فقال ابي في العوالم هو في مكان الميراث
 في السماء كيف يكون في الارض لا يكون في الارض اعني كيف المستفهام لا يتكلم في الارض
 مهامها كما كانتا سدا الكلام على ان يسمع بالشيء ثم خاض للتعريف فاني بكيف واد اكان في الارض
 كيف يكون اي لا يكون في السماء فقال ابو عبد الله عليه السلام انما وصفه الخلق الذي اذا شغل
 استغنى بمكان وخلو منته فلا يدري في المكان الذي صار اليه ما حدث في المكان الذي كان فيه
 الله العظيم الشان الملك الديان فلا ضلوا منه مكان ولا يتفكر به مكان ولا يكون الى مكان اخر
 منه الى مكان الرابع يسمونه سبيل من زياده عن محمد بن عبد الله في الحديث الى السبعين محمد
 حلق في قوله يا سيدي قد روي ان الله في موضع وقوله على العرش استوى يتمم الذي هو
 استئناف بياني في هذا الموضع الذي هو فيه هو العرش وانه اي وروي كما انه يتوكل اي من عرشه
 كالميتي التفت الى من لا يفتن الدليل السماء الدنيا وروي اشارة الى ان سدا الروايتين السابقين
 متحد وغير سنهذه الروايات ان الله يتوكل اي من عرشه عرشه عرشه يسمع الى موضع فقال بعض
 في ذلك اي في كذا في الروايات وفي الاستكشاف ان اكان في موضع دون موضع فقد روي فيه
 الهواء وتكلم عليه فيكون الهواء بصيغته المتعارف المعلوم من باب التفسير اي يحيط به الهواء
 جسم وفيه تكلم على ان يقر بقوله اي قد روي في ذلك الشيء يعني لا يتفكر في الهواء عند ذلك ولا يدر

تجويد

دولة موضع

عليه

عليه فهم من ذلك كيف تكلم عليه تعالى في هذا المثال اي على قدره فوقع عليه السلام كان
 هذا التوفيق في قوله على العرش استوى علم ذلك عنده وهو القدر ما هو احسن تقدير
 علم سدا ومضاف الى اشارة الى العرش عند خبر النبوة والغير الله وتفسيره الله
 والقدر ربيته اسم فاعلم بالحق الذي ليس له سوا الله ومعبودا فاعلم ان ما في قوله العرش
 في باب النبوة وما هو موصولة وعبارة عن النظام وتفسيره هو لما قد روي في التفسير
 يعني ان المراد من العرش اسم جامع مخلوقاته فانه ملكته والمراد ما سوا الله على العرش استوى
 على كونه من اجزاءه بالسوية اي بقاوت ودلك عليه السلام به وقد روي اياه
 استن تدبر فانه لا يخرج شي من افعال العباد حتى كثر الكفار عن مثبته واداه
 وقدره وقضيه واذنه كما يجي في الباب الخامس والعشرون يعني معنى استواءه تعالى على
 في سادس الباب وصاحبه وثانته واهله ان اكان في السماء الدنيا فهو كاهو على العرش
 والاشياء كلها له سواء علوا وهذرة وملكها وحامله فهو منزه عن كل ما هو خبر النبوة اي لا
 يتغير بغيره كونه كانت خال من هاشم فمعنى اللبيب في بيان ان الكاف قد يكون للاستعلاء
 قبل فيكون كائنات الحق على ان يتغير في هذا المثال عايب **هذا**
 ما هو موصولة وانتهى بعبارة حذف خبره **ان** اخبره موصولة وانتهى بعبارة مثله الى الله
 هو ان وقد قيل بذلك في قوله تعالى لعل لنا الهة الا قال في قوله الهة
والله ان ما تارة ملحاة والكاف ايضا اشارة الى قوله ومنه لاننا وعلم ان الكاف في موضع
 عليه وجازم وانتهى بغيره في اربع من الجوز وكذا في قوله ما انا كانت والعنق في المثال
 ما انزل لك في جهاض **والج** ان ما كانت وانتهى بعبارة حذف خبره اي عليه او كان وقد
 في كاهم الله ان ما كانت ونعم صاحب الاستوفان الكاف لا يثبت ما وروى عليه بقوله وانتهى

سنة

ايامه كذا الشواهد والبرهان الحكيم وقوله انه ما جاز في يوم مثله كاسيف في يوم مثله
 بجمع وفيما الاستدلال بالانبياء ان ما المصدرة فوسيل الجليل الالهية **فان** من ما كانت
 ابنه وان شاعل والاصل ما كانت ثم خفي كان فانفس العنق وهذا الجليل الفاخر ان ما
 هذه القدر بغيره اي على العرش خبرنا ان في السماء الدنيا ما يلهيها كان عليه
 ما تارة كونه على العرش فالمراد بنبوه لا السماء الدنيا استجابته الدعاء وتوكله في قوله
 بوا انما على الارض ففهمنا من المراهق ومضى في ما سادس باب هذا العلماء من كتاب العنق وقوله
 وجاء روي الملك مضافا وقوله على العرش في الآية مواضعا لما يجي في سادس الباب وسابعه
 وتامنه وعنه عن محمد بن جعفر الكوفي عن محمد بن عيسى مثله **في قوله** ما يكون من يحوي **ال**
هو انهم هذا كالم المنيق وهو معطوف على المنة والانتقال اي وهذا الباب في قوله **ال**
 عنده عن محمد بن احمد بن محمد بن خالد بن عيسى بن يزيد بن ابي جعفر عن ابن
 ان يسمع من ابي عبد الله في قوله ما يكون من يحوي تلك الامور اجمع ولا حجة الا هو سادس
 فقال هو لحد اي لا اله الا هو لحد في الذات صفات الهية والهاء الملهة والهاء الملهة في الآية
 والواو المعطوف في غير منقسم في وجود ولا غير ولا وهم ويمكن ان يكون الواو فيه الكلمة
 وبعدها الف في الية والهاء مكسورة حرف العطف مقدرا في ما جدد المال ولحد بان من
 اهل البيت في ذلك اي بالوحدة والاهدية والبيوتية وبعث ففته والمقدودات على ليس
 سبحانه طاهر كونه معهم باعقاب المكان والذات وهو كونه في شريط بالاشراف اي بالعلو
 في الاشرف النقي اعلمت واشرفت على كل احد من فوق والامانة وكذا ذلك اعتمادا
 على ما قد روي وما جدد في المراد بالقدرة واشارة الى ان الخلق المحيط على هذا المعنى

منه

قوله

كقوله الله عز وجل **والقدرة** عطف بغيره لا يعزب عنه مثقال ذرة في السموات
 ولا في الارض ولا من بين يديه ولا في الاكبر الخفيص بالا حاطة اي بالقدرة وهو متعلق
 بالنعمة **والعلم** والذات اي بان يكون فانه في مكان قريب من مكانهم
 لان الاماكن محدودة لانه تهاهي الابعاد نحوها حمة رابعة هو القدام وخلف
 واليمين واليسار لانه في الغوق والتحت من الجهات الست لان المحوس لنا
 من افعالنا احد الاربع فاذا كان عدم العزوب بالذات فزما اي بالذات التحاير
 وحاصله تفسير كونه تعالى في الثلاثة وانتهى بانه لا يعزب شيء عنه بالقدرة
 والعلم **والرحمن** على العرش استوى هذا ايضا كلام المحقق رحمه الله وهو
 ايضا معطوف على المحركة والانتقال لكن بجدة العاطف **السادس** على محمد
 ومحمد بن الحسن عن سراج عن ابي داود عن الحسن بن موسى الخفاف بفتح الخاء المعجود
 شرا الشيخين المجيدة والوحدة عن بعض رجاله عن ابي عبد الله عليه السلام ان رسول
 عز وجل لا يشرع في جنة من جنة الرحمن على العرش استوى فقال استوى على كل شيء فليت
 اقرب من الله من شيء فلا هو ان على الاستعلاء والظرف متعلق باستوى وتعني به
 لتعظيم معنى الاستعلاء والعرش عبارة عن كتاب الله فيه بيان كل شيء كجاي ما في
 ثانيا في قوله والعرش اسم علم وقدره وعرضه كشيء وبجمله خبر المبتدأ يقال
 استوى على كل شيء فانه اذا استقر واستوى للشيء اذا قصده واستوى على الملكة
 اذا استوى على جميعها بحيث استوى على كل شيء اليه وقوله على ليس شيء اقرب اليه من شيء
 رد على المعتزلة المغوضة حيث قالوا ان افعال العباد ليست مقدرة لله وليست بتبعية
 واداه وقد روي وقضاة وانتهى بغيره في احوال الخامس والعشرين

سنة

فقد قرئنا هذا بطلان له فجعله لاحقا جدي صغيرا من هذه فالله عليه ما قرئ هذا
 الكبريت مع شجرة من قول بشهادة كل صفة الموقر فقد بطل ان له في نفسه لا يخلو
 وفي بعض المقدمات ولعله للاعتقاد عليها فذكر في بعض البلاغة ايضا قيل هذه الفقرات
 من قول الله تعالى ليس بصفتها محدودة ولا نعت موجودة ولا وقت محدود ولا اجل
 محدود فاننا اشارة بطريقنا الى ان الالباب قد ذهب الاشاعة وغيرهم من القائلين
 بالجماع في مذهب بعض المعتزلة وغيرهم من القائلين بان الوجود والعدم والقدرة
 ونحوها هي على ذاتها واحدة حقيقة لا يدرى بدونها حقيقة فقياسا على ما به محاذير
 فقوله ليس بصفتها محدودة اشارة الى ان الوجود لا يكون له صفة موجودة
 فانفسه في الخارج قائمه به قيا حقيقيا لكان لصفته حدا عينا زمان وجودها
 لان كل موجود في نفسه في الخارج غير نقي حاد هذا لانه انما لو كان لصفته حد
 لكان حده محدودا باعتبار اكم المفضل الى محصورا في عدد متناه بعدد الصفات
 الشخصية المتناهية من العلم مثلا والقضية الاولى مضمون قوله في هذا الحديث
 وشهادتها جميعا بالثبوت المتعقد فلا بد ان (قوله) وصف الله قدره حاله والقضية
 الثانية مضمون قوله في هذا الحديث ومن حله فقد قرئنا ومن حله فقد بطل ان له
 وكرو مضمون القضية في قوله ولا وقت محدود ولا اجل محدود فهذه الفقرات
 الثلاث اشارة الى مذهب الاشاعرة واما قول لا وقت موجود فاشارة الى الرد
 بعض المعتزلة بان لا يكون له صفة نفسية بل لا يمكن ان يكون لصفته كونه تعالى
 المحض بل الله تعالى فانه لا يمتنع له صفة متناهية بل لا يمكن ان يكون له صفة
 واجبا لغيره بل الذات وقوة وجوبه للعالم والوجود والعدم هذا خلاف البلاغ

علم

الاول

الثاني

ثالث

فقد قرئنا

فقد

ت

فان

التعليق على نعت فضلاء عن كل نعت وقوله موجودا في معلوم لنا او اشارة الى الخلق
 اخرى لو كان لصفته نعت لكان كونه الصفه والذات موجودا في نفسه في الخارج لان
 الصفه موجودة في ذاته لا معنى لوجوده في غيره وجودا متجاورا حقيقة الاتحاد والصفه
 به في اتحادا لنت معة في الرابع ان قوله في نعت البلاغ مضمون وصف الله فقد
 قرئنا في قوله فقد جعله غير مذكور في هذا الحديث ومعنى قوله فقد قرئنا انه جعله
 ثانيا شئنا الهن اي اذنا لا خلقا الا لوهية لا نه يستحيل ان يكون المفعول الهن
 ولا يكون فاعله الهن الا لوهية في قوله فقد جعله انما عاها شيئا قليلا من العباد
 يقال جزاه تجزئة اذا فاعله بالقليل وذلك لان الفاعل انما هو بالالهية من
 المفعول الا انما استخدا في العبادة من المفعول ومعنى قوله فقد جعله انما يعرف ولا يعلم وجود
 الله لان معنى الله من حيث عبادة كل من سواه ولا يستحق غيره عبادة ولا يشوب
 ان يستحق المفعول عبادة الفاعل الكلام مبنى على تشبيه العلم الذي لا يتفق به ولم يعلم
 بمقتضاه الجهل ويكون ان يجعل على هذا الداء قول الله لا اله الا الله ومن قال كيف
 فقد استوصى استعمل هذا اللفظ في الاستسجاء اذ اعده داعية اذ جاء من
 طلب العلم بكنهه ذاته تعالى فقد قرئنا في صفة فان تجوز الكيفية يستلزم تجوز الصفه
 لان الكيفية لا يكون الا للجسم وكل جسم لا يتصور صفه وقد ثبت احتناع الصفه
 انفا وفي نعت البلاغ ما وحده من كيفية ومن قال (في) هكذا في اكثر النسخ والشهور حذف
 الالف مع حرف الجر كما في نسخة هنا فقد قرئنا معنى شجرة في خاص الى باب ومن
 قال على فقد جعله بالمرحلة والى الم اعمته ضحيفا محو لا اذ لم ير ان الشئ الذي
 يجعلها قوي منه كما مضمون في سابع العشر ومن قال (ان) فقد خلى منها اي لم يعد بسببه

وكذا النعت لا ندرا
معنى

علم

الجميع

الجميع الامكنه على سواء ومن قال ما هو قدره الله بالنور والمهمل والنقاة صفة
 الماضي بالمتفعل اعمه كذا في ثمرات البيان ومن قال انما هو المسمى والامر زمان
 يكون موجودا فقد قرئنا في قوله ما هو من غاي القوم فوق داسر السيف
 اذا الظاهر ان لا يعلم وخالق لا مخلوق **قوله** الخلق من صفات الافعال
 بانه تعالى يخلق ما يشاء دون ما لا يشاء فهو حادث وظهر هذه الفقرة انه قد يعبر
قوله لان ان ظاهرها القوم لان معنى الخلق التبريد والتبريد كما يكون لفعل
 شئ يكون انكره والمراد بقوله لا لا مخلوقا اذ لا مخلوق موجود في الخارج مخلوق
 كان قبل حدوث العالم في الترون في كل وقت ومن الاوقات الغزلية المتناهية
 في جانب الازل فكل خلق حادث وان كان السلب المحض لا يليا فالمراد ان كان
 قادرا على ايجاد المخلوق قبل الخلق في كل وقت وقت عليه ولم يكن له حالة
 منتظرة يتوقف عليها خلقه انما التاجيل للعالم بالصلحة فقط كما مضى في شرح
 خامس الى باب عند قوله ولا تترق الصانع من المصنوع الماخوذ وربا لا مربوب
 مضموننا في باب واما كذا يوصف ربنا وفوق ما يصفه الواصفون له
 بصفات خلقها وبالصفات الموجودة في الخارج في انفسها **قوله** علة من
 اصحابنا عن احمد بن محمد بن خالد عن ابيه عن احمد بن النضر وغيره عن ذكره
 عن عمرو بن ثابت عن رجل سمعه عن ابي اسحق السبيعي عن ابيه عن ابيه عن ابيه عن ابيه
 وسكون الخاتمة ومعلقة في القاموس واما السبعين من سبعين ارباب من ههنا
 منهم الامام ابو اسحق عرو بن عبد الله بن محمد بن ابي اسحق بن ابي اسحق
 الحارث الاعرج قال خطب في المومنين على الاسلام يوما فخطب بعد العصر فخطب في الناس

ارقد

قلت

الصار

[illegible]

اعتاد غيره في الثاني دون الاول ان الخالفه فيه قبيح ودلاله كحديث علي عليه السلام اعتبار
دلالته على ان كل من لا يدين بالقديم والناخير والابجاء متجه و اعتبار صدقه عند تعالى
لاننا نخرج بعد من قدرته تعالى وان كان قد قيل في الاول دون الثاني فيجب في الثاني ما
يؤدونه في ذكر الغيب من كتاب الحجة ما يوافق هذا **الثامن** ونظرة الناظر في حاشي
رعيه عن الفصيل قال سمعت ابا جعفر عليه السلام يقولون الصوامير موقوفون عند الله
اعمالهم يعلمها الله من خلقه فقدم فيها ما يشاء من شأنهم الرخص باعتبار غير
وبوخه فيها يشاء اعلان شأن آخر للعلم باعتقاد غير والعينه لا يقع منه تعالى فلهذا القديم
والناخير ودلالة الحديث علي عليه السلام في الباب وبجمله ان يكون المراد بالموقف
ما يقع بعده بمقتضى الواقعة القضية ودلاله الحديث علي عليه السلام في كلامه في فليس
الباب **التاسع** عرفه من اصحابنا اعم اعم من محمد بن يحيى عن ابن ابي عمير عن جعفر
بن عثمان عن سماعة عن ابن ابي عمير في ابي عبد الله عليه السلام قال لا تسئل عن امر
فمن سرنا لعل علم يكون مخرون لا يعلمه الا هو كعدم سئلته تعالى في الردفانه
وردت روايات كثيرة في ان الفدرسون سئل الله لا يعلم علي الا الله الواحد الفرد
من ذلك يكون الدلائل بسببه يعني بحتم الفعل بما فعل سر الله بقدرته وتبين
بعد ما لم يعلم حقيقه ليس مستدلا بالعلم وعم عليه ولا ملكه ورسوله وانباؤه
فمن جعله يعني لا يكون مدله وتعلمته لا في هذا القسم من العلم وان هذا اشاره
الى ان يمكن ان يعقله لا ملكه والرسول والانباء والاوصياء بدون توقيفانه يسبق
كذا ولا يقع ويجوز ان يخبره ابو قوع به دون الاستدلال بالتوقف بحيث لا يترتب
منه القول على الله بغير علم كما نخرج محمد بن زيد عن السفي عن ابي القاسم لا يقضي الله تعالى

[illegible]

فما يجتمل ان يكون الاشارة انما يكون اليوم غنى بكون في علم الله وان يكون اشارة
الى السوال ان يكون عليه السلام علم ان سواه هذا غنى على غنى المتخالفين البنا انما قالوا
والزمانية خرافات الله اذ له وفيه قلت وايت لا ان السوال الاول يجتمعا
مثلا واد السوال يجتمعان العام ما كان وما هو ان اليوم الغنية البصر في علم الله ان
او يوم الغنية الزمان المحصور في جتمل ان يكون سواه السوالين كل واحد من
الكائنات وعن مجرى ابدان او اريد الزمان الغنى المتناهي في سؤل عرفا السوال
انما هو من كل ابدال غير المتناهي الوجود في نفسه وانما لا يجمع له بمعنى انه ليس
فيه فرد حقيقة وتحقيقه في محل اخر قال في بل ان يخلق الخلق في الخلق **فانما الله**
علم على غيره من يوفقنا الى التبعي قال السبع ابا عبد الله عليه السلام يقول العلم
الناس ما في القول ابدان الاجر مضع في الالباب ورائه ما فروا ما في الغيرة
والغفوة الانكسار والضعف فتركه ذلك لان كل تكلم الدواعي لا يفيق ولا
يحصل المفاعلة فيه فتور ان شق عن نصين الفتور بمعنى العود والكلام فيه
الذي عشر عني من اصحابنا عن احد بن محمد بن خالد عن بعض صحابنا عن محمد بن عمرو
الكوفي اخبرني عن حماد بن حكيم بنفخ الله قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول
فا فيه اثنا بالهرا اصابنا وقال ايضا ما سئل اى يحلف النبوة بنى الهمزة
اهل كنه وشدا ليا كنه سائر العرب قد بلغ القاف وشدا الهمزة مبنية على الفرف
زمان لاستراق ما غشى بالغي ونبئت لصدا معنى من اى المعنى من خلق العالم
الان والبناء على حركه لا لا يبنى الساكنات وكانت الضمة تشبها باليات وقد
كسر على اصل النعا الساكنين وقد عني قاف طاء في الضمة وقد خفف طاءه مع متما

الحق عشر

من يوم من احد من الائمة عليه السلام اي بلا واسطة كيف علم الله بصيغة الماضي المعلوم الجرم
 اي كيف علم الله الاشياء قبل خلقها ويحتمل ان يكون مصدرها ما قاله الله تعالى في خلقه في هذه
 الساعات بعض شبه التكثير للبداهة في ذلك في وقت في الباب مع اجوبته ويحتمل ان يكون المخلوق
 في هذه الساعات شبه التكثير لعله تعالى الخيرات الكوارث وهي ان يستلزم ان يكون
 مجبورا في خلقها فان القدرة مبرومة بخوارزم وقوى المقدور والعلوم لوجوب وقوع
 العلوم فانها لو لم تكن في وقت العلم لزم ان يكون العلم جلا وتنا في اللوام يستلزم تنافق اللوام
واجوب منع قولهم ان العلم في وقت العلم لزم ان يكون العلم جلا وتنا في اللوام يستلزم تنافق اللوام
 بين الجواز المقادير للوجوب السابق والامتناع السابق والكون في القابل للوجوب اللاحق
 والامتناع اللاحق ومعنى الوجوب السابق وجوب الشيء بالنسبة الى ما يتوقف ذلك الشيء
 عليه ومعنى الوجوب اللاحق وجوب الشيء بالنسبة الى ما بعده واذا اخذنا من خلقه ويسمى
 القسم الاول من الوجوب اللاحق في معنى الامتناع اللاحق امتناع الشيء لاجل
 تابع عدمه واجاب عليه السلام بتحقيق الحق بحيث يعلم منه ما لا الاشياء في المعنى المقدر
 فان قوله عليه السلام هو كقوله والبرهان لا يفي معنى من الشبهة التي تورد في هذا
 عن العلم انما اوردت معارضة وهي قوله في صيغة المعلوم الجرم اي علم كذا في وقت كذا
 قبل وقوعه جميع الصالحات والفسادات في وقت واحد وقدره وقضى وامضى المقصود ان قدره
 تعالى على خلق ما خلق لا يرفع بعلمه به ولا يجمع عليه به ومشيته ولا يجمع الاثني وارادته
 له ولا يجمع الثلثة وتقديره له ولا يجمع الاربعة وقضا له لما تارفع اذا انتم في هذا
 الجرم امثال اوله لان القدرة بمعنى صحة الفعل والترك لا يتعلق بالحال من حيث انه محال
 في الزمان الماضي والامتناع لاجل الشيء ما ضا وقوى الشيء الواقع في الزمان الماضي محال بالذات واعلم ان

جواب

وجوب بشرط المحول

احكامه

جواب

جوابه عليه السلام في ضمن مثال خلقه تعالى للادنى وما فيه من الانسان وما هو كواكب
 وغير ذلك من ان خلقه في اربع نوبات وبيان ان اليوم يوم المشية واليوم الثاني يوم الا
 واليوم الثالث يوم التقدير واليوم الرابع يوم القضاء وبيان ان بقا هذا الضم في الارض
 امضا وهو متاخر عن صلا خلقها وخارج عن الايام الاربعة وتوضيح ذلك ان لكل
 فاعل خلقه في فعله مشية وارادة وتقدير وقضا والمشي في اصل اللغة من شاء اذا
 مال الى كونه شيئا اما يجعله شيئا واما بنسب سبب يغني في شئته مع العلم بالافضل
 واما بغير ذلك فهي في شئته شئ من حيث انه شئ والارادة في اصل اللغة من
 ارادة اذا شاء ووجهه على بدله ومنها الارادة اي طلب الاخرى في مركبة مفهوما
 من المشية وقدره هو الترجيح على البدل تحتها انما نوع ترجيح لوقوع احد الطرفين
 بينهما بدلية على وقع الاخر لاداء التقدير في اصل اللغة من قدر اذا اراده وعين
 قدره من طول وعرض وتجوها فهو مركب مفهوما من الارادة وقدره هو ترجيح
 والقضا في اصل اللغة من قضا اذا دبره من جميع الوجوه المبررة له وختمها جعله
 بحيث لا يحتاج العود الى تدبيره وتجديده فيم اخذ له فهو مركب مفهوما من التقدير
 وقدره هو تختم بتسادق هذه المفرومات الاربعة في قول لا تقدمه مقض ليه لولاه
 لم يتحقق هذا الفعل وتقدمه لم لا حظا لقدم ولا فترقا لكون المشية
 والارادة بالاخري متصادقان بعضهما في قول لا تقدمه مقض ومقضا في ان لا يلاحظ
 ذلك فقط وتنا في وقت فيما تقدمه امور كذا في حينه مقض ليه لولاه لم يتحقق
 لو حفظ ذلك الى اتساق اربعة لان الامور ما امور وقدره ما لا ايضا على الفعل واما
 مجمعة معه زمانا فالقدرة المتعددة لها اوزار ووسط فخصص لها بالفظ المشية

معلق

حيث

من نفي العلم بالجزئيات من حيث هي جزئيات ثم ادعى ان الترتيب بقوله في علمه كانت
 المشية ومعنيته كانت الارادة وباراه ذلك ان التقدير بتقديره كان القضاء بقضا ذلك ان
 الامضاء بالماضي في المواضع للاستعانة بالمقصود ان لا يلاحظ على الجزئيات ان لا يلاحظ
 لم يتعلق قضاؤه واما قضاؤه بالجزئيات من حيث انه جزئي واما لا توجهه للسائل
 وذلك لانه لا يلاحظ على الجزئيات لم يتعلق بمشيته ولا يتعلق بمشيته بالجزئيات
 متعلق بها واداه تدولا لا يتعلق ارادته بالجزئيات لم يتعلق بتقديره ولا بتقديره بالجزئيات
 لم يتعلق قضاؤه ولا يتعلق قضاؤه بالجزئيات لم يتعلق بقضاؤه وذلك لان جعل الشيء
 ما ضا فعلى اختياره فان لم يفعله في وقت من الامور الماضية ويحتمل ان
 يكون المراد انه لا يلاحظ المشية لم تكون ارادة الصلا لا تلاحظ قضاؤه ان لم يفعله في وقت
 وجوده وعما اعجزه كشفه عن قومه وعدمه عن عدمه ثم ان الترتيب بقوله والقلم
 اي بالجزئيات من ان حيزه مقدم المشية والمشيته في علمه بالماضي ثابت في علمه بالماضي
 اضافة ثلثي الوصل العلم وكذا في قوله والارادة تلاحظه والتقدير واقع على الفعل على نتيجة
 لا يثبت في الذا فادعك الترتيب بالامضاء ذكر اليا هنا اشارة الى ان القضاء لا يمكن
 اذا انشكك كد عن امضاء في الجملة بخلاف المراتب الاول فان استماله لا انشكك كد
 العلم بالعلم لا خاتا وبواحق ذلك ما يحكي في اول باب المشية والارادة من قوله لا يعلم
 اذا قضى امضاء الله تبارك وتعالى لا يراى فيما علم متى شاء تقدر على الجزئيات
 المعلومه على ترتيب والام الملكية وما علم عبارة عن العلم الذي يفيضه وعنده
 والبراه في العلم ان يقدر منه تعالى ان يكتشف عن علمه وقوى العلم ومعنى متى شأحين
 شأ العلم والمقصود انه قادر حين المشية لانه لا يشاءه وذلك لان الوجوب

قلت

الحابط

ليعلم

لانها ابسط مفهومها في سبب تخصيصها بالاول وتخصصها بالوسط بلفظ الارادة
 لانها ابسط مفهومها بعدا لمشيته وتخصصها بالآخر بلفظ التقدير لانه ابسط مفهومها
 بعد الارادة وتخصصها بالآخر بلفظ القضاء لانها اشبه تركيبا وفيها حكم فاعلم
 تخصيصها بالآخر لعل هذه التخصيصات هي ارات لغة **قلت** فان كان التقدير القضاء
 مثلا زمانا فاعلم ما يدعى بما يدعى في كتاب التوحيد في باب القضاء والتقدير عن
 امير المؤمنين عليه السلام انه قال ان من قضا الله ان يقدرا الله عز وجل حين عدل بين
 حابط ما كل الوجاهة خرفتم له يا امير المؤمنين ان من قضا الله **قلت** اما
 تلازمها اذا تعلق الشيء واحد بمعنى كذا يشا فلا يترتب ان يفعله على بعدا لان
 اي وقت الفعل سقوط على المان بقدره لان اعلم في وقت عدم سقوطه
 على وقت الفعل وهذا بيان ان التقدير القضاء من الله لا يوجب جبر العبد
 على فعله الاختيارية كما يستفصله في اول باب كبرية التقدير والاميرين الهجريين
 وفي احاديث باب الاستطاعة ويحكي في كتاب الامان والكفر في خامس باب فضل
 اليقين عدم فاره عليه السلام من هذا واشباهه **ليعلم** ان المشية والارادة
 والتقدير والقضاء متعلقون بالفعل الاختيارية على غير ما في ايضا الاقسام
 الاربعة باعتبار اقسام الفعل فيكون في باب **ليعلم** ان المشية والارادة
 الترتيب بين كماله في قوله فاعلم ما قضى وقضى فاعلم ما اراد فاعلم ما اراد فاعلم ما اراد
 فان تعلقه بالحدوث واداهما شأ شيئا ما علم والمقصود انه لم يتعلق امضاء
 وقضاؤه الا ما يتعلق بفعله والامضاء والقضاء متعلقان بالجزئيات من حيث
 هي جزئيات فعلمها ايضا متعلق بها من هذه الجبينة وهذا رد لا توجهه للسائل

من نفي

وذلك لما جمعه ما ذكره وقوله بالمشية عن ذلك ما ذكره وقيل عما تدريج في الخلق معاته
فادعى خلق جميع فاعلم من محله نقدياً اعتبار العريز العليم بالغ في العلم
وهذا اقتباس من سورة الانعام وبسر فصلت **الباب الخامس والعشرون**
باب في ان لا يكون شيء في الارض ولا في السماء الا بسعة فيه حديثان والقصو
بعمل الباب في كل المقصود باخبار باب البداية لان هذا بيان افعال العباد والرد على
المعتزلة في اجتهاد الاول من السعة وعلى الزنادقة وعلى الاشاعرة والسادسة منها
وعلى الزنادقة في كسابعه منها دون افعال الله تعالى والمقصود باخباره بالبيان افعال الله
تعالى الواقعة بعد الاسباب العارضة للرد على التلافة واثباته من مكره الله كما هو القوي
ان افعاله تعالى لا تتوقف على الاذن وان فعله تعالى لا يماضي من سبقها لخصاً لا لا بد له
الاول وايضاً الخلافاً لما يزعم فيه تكليف الخلق لغير افعاله تعالى فيحصل الخلق الاول
فيما لو أنه قوله في اول الباب فمن زعم انه يقدر على فعل واحدة فقد كفر جنداً بكت
ان يكون المراد بالارض والسماء المعصية والمعاذة كما هو قوله تعالى في سورة الاحقاف
ولكنها خالداً في الارض واتبع هواها ان يكون المراد بها معناه هما المشهور بكون العام
مختصاً **الاول** علة من احكامنا عزم احكام من محمد بن خالد عن ابيه ومحمد بن يحيى عن
احمد بن عيسى عن الحسن بن سعيد ومحمد بن عيسى عن فضالة بن ابي عيسى عن محمد بن
عازرة بن ميمون المولى وبحقيق الميمون بن حريز عن عبد الله بن وهب عنه من مسكان بن جندب
عن ابي عبد الله عليه السلام قال ان لا يكون جميعه العلم المحيى شيئاً افعاله وقرن
ساده عن عبد الله بن ابي الارض والسماء انظر لغوص على ما يكون ومعنى الارض
والسماء في شرح عنوان الباب الابطنة الباب الالمانية لخصاً السبع جمع خصلة بالفتح

لاون

محمد علی

وهي الصفه

وهي الصفة فان كان من هذه السبع موجب للفعل صفعا عبثا وبه هي كونه يجب استغفار
به كذا بحسبة واردة وقدروا فضاءا ممترا لها تشا مشعلقة بالفعول **التركيب** **الحل** الخالصة
وهو جرم على اثرهم وسعوا دائرة قدرة العبد فذهبوا الى التقويم من جن جنين
ساروا بهما وقد ربه من غير ان يدرك ذلك معنى بالتقويض اذ قال الله تعالى العبد على فعل
يخرج عن يده ثم انما الفعل الموقوف للعبد باجماله اذ قالوا هو معنى استقلال
العبدية القدرة والتقويض بمعنى فرياد هو القدر المشترك بينهما فيحصل لكل منهما
استقلال العبد في قدرته من جهة **الاول** اذ قال الله تعالى العبد على فعل يجب لا يكون
وقد عودوه لتعالم الحقايق في الفعل والتركيبا فوقع له العبد لا اختيارا غير ما اختاره
من الفعل والتركيب فليزعم ان لا يكون الله تعالى مقرب القلوب والاصهار وان يصدر
عن العبد ما يختاره وان شاء الله ان لا يصدر وذلك ليقوله بموجب كل لفظ جامع
على الله تعالى فله بزمه ان لو كان في قدرته تعالى لفظ تاجم لكلا فريادا لفعل لا يتعا
لا تبرك الواجب عليه مع قدرته عليه فحق تقويم كقول الكافر لا اعم قدرته تعالى
على اللطف والتاجم وكذا الكلام في ما ان المؤمن لغيره رية عدم العزيم بها في الاقدار
الثاني اذ قال الله تعالى العبد وقت على فعل في ثانی الوقت **الثاني** هذا فنقول
انما هذه الخصائص الاربعة في محصا السبع للدر على المعتزلة ومن تبعهم في قولهم
بالتقويض الا ان المراد هنا عبثية الله تعالى لفعل مبدع مثلا ان مصدر عنه تعالى
باختياره تعالى قبل وقت ذلك الفعل من العبد او ما تعالى به تعالى في بعض محققا
اختيار العبدية لكلا الفعلين وقتا مع قدرة العبد على تركه فيه وفيض عدم
تحققهما الاختيار والعبد ترك ذلك الفعل وقتا مع قدرة العبد على ذلك الفعل

الأول

الثاني

اذا تمهيد

القائل ابن بابويه في باب القضا
والقدر من كتاب التوحيد

سواء كان ما بعد عنه ثقتا فعلا أم تكلام اختيارا لأحد فعلين على ألا خزا ولا حدن يكن
على الآخر فصر عليه مشيئة تعار كهد ويسمي تلك المشيئة مشيئة عزم كما قطع ما يجي
فدافع بالبلخيَّة والإرادة ومشيئة اختيارا فالحاكم فظهر ما يجي في الباطن باب
الاستطاعة ويعبر عنها في آحادهم عليهم السلام بالذكر أو الذكر المحيي فدافع باب
اجترار القدوم بالهبة بالشيء وبإبداء الفعل المحيي في قول باب الشئ والإرادة وقيل
مشيئة تعار فالماضي عليه منها استحق فيه إيمان أراد مجيئته ثقتا فالماضي مشيئة تعار
لفعل الماضي فهذا ما ينبغي إذا جاز أن يقال أنه جاء فقلعة وعرف شئت كما أصبحت
عنه وإن أراد بعينه مشيئة التزم الماصي كما قوله تعار في سورة الأنعام سيقول الذئب
اشربوا الوشأ الله ما اشربوا ولا بأؤنا ولا أحرمتنا من شيء وقوله تعار في سورة
الزخرف وقالوا الوشأ الرحمن ما جئناهم به من العبد بل من علم أن هم لا يخضون
وهذا بعض الملاحظات ولعل الحكم فيه كما يظهر في رابع الباب الاقنن قوله تعالى
هو ذنأ **باب الرابع** بالإرادة ههنا ما بعد عنه ثقتا باختياريه ثانيا بعد المشيئة
وقبل وقت يظن فيه تحقق قدرة العبد على فعله بعد ذلك موكل بالشيء في الإذنا
المفعول العبد بخلأ عما يعلم ثأنه يفضي تحقيقه الاختيارا بالعبد للذ الفاعل في وقته
الاختيارا كثر أنفا فبالشيئة وسمى تلك الإرادة إرادة عزم وإرادة اختيارا أيضا
ويعبر عنها في آحادهم عليهم السلام بالانتماء على المشيئة وبالعهدة على ما يضأ بأشؤت
عليها على مجيئته **باب الخامس** بالقدرة ههنا ما ذكر في احتمال الإرادة الآن الذوق في وقت يظن
فيه قدرة العبد على الفعل والترك بعد ذلك فهو قريب وقت الفاعل التزم بمصلا به
باب السادس بالقضاء ههنا ما ذكرنا في احتمال الإرادة الآن القضاء وقت الفعل والترك **باب السابع** إلى

والحرام

والله

لمراد

والكحاحه

اعتبار

[illegible]

الاعمال

329

ارقله

7

حقيقة غير جارية فقول الدليل على ان الفعل غير جاري في كتابي باسحج
 ابراهيم ومعمل قوله لا بد له فوضعا على حلقه ثم رفع راسه الى السماء فقلت عليه فاعلموا
 عن حلقه صحت في التاسع باسحج ابراهيم واسمعيلا بآياتنا على الانبياء صحت في قوله
 ذكر ثلاث في قوله وروى ابن ابي عمير في الخبر ان ابا ذر قال في قوله عليه السلام
 الاستدلال القران على الذبح معقول في آخرها في زعم ان الحق ابراهيم واسمعيلا والاذبح
 فذلك انما هو انما هو في قوله وروى ابن ابي عمير في الخبر ان ابا ذر قال في قوله عليه السلام
 فاختلقت الروايات في الذبح فنهاها ورد بانها سحيل ومنها ما ورد بانها سحوق ولا سحيل
 الورد الاخبار في صحتها وادكان الذبح سحيل كون سحوق الاول لا يبعد ذلك عن
 يكون هو الذي امر به في قوله وكان سحيل من الله وسحيل له كسبح اخيه وسحيل
 في قوله لا بد له فوضعا على حلقه ثم رفع راسه الى السماء فقلت عليه فاعلموا
 ذبحا لثمة في قوله وروى ابن ابي عمير في الخبر ان ابا ذر قال في قوله عليه السلام
 اذبح ابراهيم واسمعيلا لله اذبح هذا الضام وضع الالزام المنفي موضع المزمع
 المنفي كون المزمع فيه بواسطة تقدير الكلام ولو شاء ان يذبحه لما وقع عدم الذبح اذ
 وقع عدم الذبح حينئذ لم يقع عيشة ابراهيم ولو وقع عدم الذبح بمشية ابراهيم حينئذ
 لغلقت مشية ابراهيم عيشة الله ويكون ان يقال ان المراد بعيشة ابراهيم عدم الذبح عيشة
 في نفسه عدم قرب قطع الاوراق على القبر كبرقعة الابوة ورحم قال المزمع بلا واسطة
اكتسب على ابراهيم عيشة الله على من عيشة الله على من عيشة الله على من عيشة الله
 يساقطت صحت ابا عبد الله عليه السلام يقول في قوله وادعوا له لم يجب ولم يرض اى قد غلقت
 متعلق مشيته تعالى وادعاه فحق لا يتعلق به حبه ووضاه فليست مشية وادعاه

مساو

مساو فبين حبه ورضاه وهذا وعلى المعقول له في ثانيا خلاصهم معناه متعلقا
 والعشر شأ ان لا يكون تامة ويجعل كونها خاصة وخبرها قوله بعلمه وقوله
 شأيتكم على المشافعة وقد ادى معنى شأ العصور ومعنى الخفية لان معنى الخفية معلوم
 لا هو اللغة فقولنا ان لا يكون خبرا مبتدأ ان يخفف من المتعقبات ويضعف عن لا يشترط
 فقد جعل على ان العشر ويجعل منها قوله اخر دعوهما ان هو الله رب العالمين
 فقوله لا يكون شئى الرفع وفي رواية ابن ابراهيم في كتابه في التوحيد شأنه لا يكون
 في ملكه شئى اى فعله وترك ما دعوه العباد فانما المقصود بالبيان وان كان حكمكم
 عالما لا يعلمه الله باللسبب والمراعاة بعلمه ما بعد عنه معلوما انما المقصود بالبيان
 اى الامع على متناه ووجه ما يفهم ان كونها يقضى العدم والمقصود ما لا ينفى
 تقا ولا غفلة تقول فعلت كذا يعلم وعلم اعلا كراهه ولا غفلة قال تعالى في سورة
 طه ما سأل عن نبي ولا نضع الا بعلمه وفي سورة البقرة ولقد اخبرناهم على
 علم وفي سورة البقرة ما سأل الله على علم وادعاهما على علم على خبره في الاشارة
 الما لا يكون شئى الا بعلمه والمراعاة بعلمه ما بعد عنه معلوما انما المقصود بالبيان
 في بعض استعماله لفظا او ما يعاينه وقوله وقت القدر كما في قوله والاعمال والاعمال
 الابتداء والاداء باعتبار ما بعده وقوله وقت القدر كما في قوله والاعمال والاعمال
 وله حجة بان يقال انك لثمة معنى شئى انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 يحوي اعلاه وان كان مشيته لم يرض ابا ذر في قوله وادعوا له ايضا ما دعاه النبي
 فلفظ الكاف ليس مرادها الله وان كان بمشية الله في قوله وادعوا له ايضا ما دعاه النبي
 عن احمد بن محمد بن ابي نصر قال قال ابن الحسن انما عليه السلام قال الله يمكن

ويجوز

ان يكون المقول له ثانيا وهو ما كان لا يفهم من الله تعالى ليل اللفظ جزاء من القرآن
 وحصل ما كان من الله ثانيا وهو ما كان لا يفهم من الله تعالى ليل اللفظ جزاء من القرآن
 بالمعنى في القرآن انما هو بقدر حرف الله بمشيته في قوله وادعوا له ايضا ما دعاه النبي
 رة لا يفهم من الله ثانيا وهو ما كان لا يفهم من الله تعالى ليل اللفظ جزاء من القرآن
 كنت بصير الخطاب انت شئى انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو انما هو
 كما اقم خبر الحكم موضع في ما روى عن امير المؤمنين عليه السلام انه قال ان الذي
 ستنى اى حده لشكك ثانيا الام لا تلتزم وهو ما كان لا يفهم من الله تعالى ليل اللفظ
 او من كل اختيارى هو موقوف على الذي قال الله تعالى في سورة المدثر انه تذكروا في شأ
 ذكره وما يذكره الان في شأ الله في سورة الانسان انه تذكروا في شأ الله في سورة
 سبلا وما تذكروا الان في شأ الله ولعله لم يقل مشيته في شأ الله في سورة الانسان
 الان انما هو جعل نفسه مقدرها وشأ الله في مشيته لا فعل الكسبة لنفسه
 وبه في ذيت فراضى اى بالقوة التي جعلها فيك بالتوفيق للقبول اى ووضع
 نقل العمل كى في ثانيا باب السعادة والشقاوة وتقدم الظرف هنا ايضا المحسوس
 كبر لا حول ولا قوة الا بالله وبعثت قوت على عيشته شأ بتغيير الاسلوب لا تلتزم
 لا يفعل ما يقره عيشة العاصي لا جعل عيشته بل المصلحة اخرى واجبه بخلاف ما يقره
 جانب الطاعة جعلت سعيها صير قويا بيان بعض النعمة على سبيل المثال هو في
 اكثر المكلفين والمراد بالقوة البدن الحاصل في عوها والقوة الحاصلة في القوة لانها
 ما صاحب استئنافا ليس انما هو على قوله وبقوتى اى وهذا مذكور بلفظ في سورة الانسان
 وما هو موصولة متضمنة معنى الشرط من التعليل نحو ما خطبناهم عن قوادس

البياني

البياني حصة اى حسن من الافعال والتركيب التانيب باعتبار العسفة وتخصه
 فالمراد جزاء الحسنه والافعال الاخره في الله اعلم على استئنافا ذكره
 بالكتابة بل هو فوق الكفاة ومعنى على الحكم وما صاحب من التعليل سببها اى
 قبح من الافعال والتركيب من نفسك اى سبب على استئنافا اياه بالكتابة بل
 هو دون الكفاة قال تعالى في سورة صحت وما صاحب من حصة فما كتب
 ايدكم ويعرفون كثيرى في كتاب الايمان والكفر في ثالث باب ناديا ما ايدكم
 على هذه الآية ليت في المعصية فاصحابه لاسباب اخرى منها يعرضهم للاج
 العظيم بالصبر عليه وذلك لتعليل لقوله ما صاحب على اى لاف او لى على اى على اى
 الصالحه منك معنى كونه تعالى اولى بها من العبدان الفعل الحسن قد يكون في مقابلة
 نوعه سابقة وقد يكون المطلب ثواب للاحق ولو بني على ما ملته تتابع المطلب على الكفاة
 كان جعل حسنة في مقابلة النعم السابقة او من جعل على المطلب ثواب للاحق فلا يلزم
 بالادوية الادوية على تقدير فرض المكافاة لا ملحقا فلا ينافى ذلك وجوب الشوا
 وقضية الكرم وان سخط المجمع الثواب عليها بهذه الاعتبار وان لم يستحقه عليها
 باعتبار الكفاة وقد لا يبرها على الله لا يصدق عنه ثواب ولا عقاب ولا فضل
 غير ذلك لانك لا تصفه بالاجوب وانت اولى بها كفى على الادوية هل ان القبح
 قبحا وزعمه لا حظ له من اجابات السابقة او لاحقة الفاعلة في الجبر
 قد يعاقب عليه لعدم مقارنته ما يجبره فيبقى على فاعله ولو بني على ما ملته تتابع المسئ
 على الكفاة كان جعل سببها على فاعله اى من جعله على ما ملته تتابع المسئ
 كانت السبب من المقربين او غير الاختيار المقربين على فاعله الجبر لان الله

وتلخيص

هنا ايضا الاول ودهم

م

علیل ۴

اولها من العبد كما سلفنا في المبدأ الاول على قدر فرض الحاقه فلا ينافى وجوب
العفو عن بعض العصاة في خفية الكرم ووجوب عقاب العصاة لان العفو عنه
ظالم عند ما ان الله سبحانه يظلم العبد والى تعذيب السابقين اى امرنا بتعذيبه حتى
نوزل الوفاية كما سبق وذكرها كما هبنا لاسما افعلم هم بساكن اى احباب على
معاينتهم حجابى والكليل والثواب والعقاب والعباد يحاسبون على ما لم
مضى فانتبهوا والشره ههنا الكناية والحصول ان اكرم الاكرمين اترك من فتنى
مع بدوى اكثرنا اخذنا فاما ساعة فلا يصح له بعدى سواء كان مقيما على عاصيا
معه اياهم معصاة ان يحاسبون بل يطلب حقهم على ما كان حاله فلا ينفذ ولا يقصر
وذلك لان حسنة العبد بعد ان تفته عليه ما لا بد له ان يحصى ليعمل بها في السبع الحاقه دون
الكرم له جميع ما كره له وجعله ما سعى فيه جزا للسفر عن ايامه ثم ومنه وبقى ههنا
هم يدينهم عقابا بدونه فلا يفتقر شيا من ثواب ان ينجي العقاب هذا حال المطيع
فاما العاصي امره تعالى والمواظبة منه تعالى فان الله تعالى ما يعمله بعونه على كل ما يعجز
خلق من العقوبة كما في محججنا الكامل من دعا به عليه السلام اذا عثر في النقص
عن نامة الشكر والمان العباد يحاسبون فلا يهتبطون حقوا فائدة الله تعالى
ياقوت بالقرآن اى قوا به وانا حصل المصلح المذكور ان نرتكبا لا يسلمها من ارتكبا
جساوا لانه الامم والركل علم بالحقاسة وهذا اخوة نوقله تعالى صورة الانبياء
لو كان فيها الحق لانه لعنه تعالى ان الله رب العرش ما يصفون لا يسلمها
يفعلهم هم يسلمون اى ليس فيهم الالهة شركا بان يكون لهم من يعفون في الدين
بغير ان يسلم بالامرهم ويكون عليهم ان يرضى كل فيهم بالاعتقاع من كلام له عليه السلام

ولقد كان يستحق في اول ما هم بعصيانهم

وَمِنْ

في ذلك اختلاف العلماء من قولهم عليه السلام ما كنا نؤاسركم له فإلهم لنيقولوا عليه
 ان يرضى قوله لا يسلحكم كالوعداء ليس لاجل الله حق في معاملته الخفيف
 وغيره كما مر انفاذ به على ما يقول بغيره انه يتخذه شركا له فقال الحق
 على كل احد فلو علموا مع النبي والصدقين الا انكم لم ابلغ الكفاة لاستحقوا
 العقوبة ولا ينافي ذلك عصمتهم ولا قاعدة التحسين والتفخيخ العقابين بل هو
 مبنى على وجوب شكر النعم عقلا ودعا لها من احدا لا وهو مقصود من ما يترقى الفكر
الباب السابع والعشرون باب الابتلاء اخبار فيه حديثنا الابتلاء والاخبار والآيات
 والامور ما فعلوا منكم كما مر من الله تعالى حكمه ومصلحة بقبلة العاصيان قال تعالى
 في سورة المؤمن وان كانا لنبليهما ويقال للابتلاء اي امتحا في سورة القلم ايا بلوهم
 كل بلو انما يصحب لكمة اذا مضى البصر منها مصحبا ولجميع مجازات في حقها
 تعالى والامور اللطيفة في الابتلاء لا في المحل فيجوز اجتماعه مع فعل فيكون العبد
 قريبا الى المعصية من جهة وتبعيا عنه من جهة اخرى بل عذاب الله لا تكليف الا
 مع الابتلاء والاخبار وهذا الباب للرد على المصنعة في قوله ما لا يجوز على الله
 تعالى ضد اللطف وهو من فروع اول خلافيهم مقامه وقد مضى في اول الكتاب من الغفران
وصدق الله على ابطال اعذارهم المعتلة لانهم في اهل الفروع وقد اطلعت ضد
اللفظ بعبارة ولا يامر من كلفه ذلك الا في قوله **الاول** عليه بن ابراهيم بن
 هاشم رحمه الله بن علي بن يوسف بن عبد الرحمن بن محمد بن ابي الطاهر بن
 ابي عبد الله عليه السلام قال ايا من قضى ولا يسلحكم في نفسه كشره اذ انما له
 عليه به اذ امسكه به عنه اذ اذ امتنع عن امسكه والبسطة بالانكسار

باب الابتلاء والخبر فيه حديثان الابتلاء الاختبار وتخي
والمراد هنا تخليد وتر كصا مدت إلى تعالى حكمه ومعلى بقرينة العصبان قالوا
في سورة المؤمنين وإن كنا لبشلاء ويقال للبلاء قالوا في سورة العلم البلاء
كل بلوا أصحاب الجنة إذا ضيق البصر منها مصعبين وجميع عجائزات في حقه
تعالى والمراد باللفظ في الابتلاء لا في الجمل فيجوز اجتماعه في محل فيكون العبد
قربا إلى المعصية من جهة وبعبارة عنه من جهة أخرى على ما لا يكلف إلا
مع الابتلاء والاختبار وهذا الباب للرد على المعتزلة في قولهم أنه لا يجوز على الله
تعالى ضد اللفظ وهو من فروغ أو خلا فيه معناه وقد مضى في أول الخامس من الفهرست
ومن الدليل على بطلان نهج المعتزلة ما نعلم في أهل الزنوف والسطنة ضد
اللفظ بعبارة ولا يمان مكرهاته الآل فيقول الحسنون الأول على ما بهرهم بن
هاشم عن محمد بن عيسى عن يونس بن عبد الرحمن عن حمزة بن محمد بن الطباع عن
اليعقبة بن علي السلام قال ما من قرض ولا سبب يقال فيه كذب به أو أناب له
وعليه به إذا أسكره به عنه إذا امتنع عن أماله والبسطة بالمال الشيء

ارباب انديکيون الکلیف مع
الاجل والاختیار هم

عن صفوان بن يحيى عن منصور بن عمار عن ابي عبد الله عليه السلام قال الله خلق
السعادة والشقا قبل ان يخلق خلقه ما خلق خلقا حتى يراهم الايمان ويحتمل ان يراد قبل
ظهور الروح فيطن الام والارد اصل السعادة والشقا فبعد ان نشأ فيه فان الشدة يد
منها ما يحدث منك البعيا بعد التكليف والايمان فليس اسما وقين للافعال
الكسنة والفتنة في الايمان ولعل ذلك ما خلقه الادراج ولكيفيه يوم الاتفاق
وطاعة بعضهم ومعصية آخرين مع توبة اللطف فيهم من السعيد والشقي ويحيى
في كتاب الايمان والكفر في الدنيا باب طيبة المؤمنين والكافر في الاول باب اخر منه وفيه زيادة
وقوع التكليف الا قوله فتمت طاعة العصاة ويمكن ان يقال خلق البسطة
والشقا قبل هذا حين خلق مادة كروح فجعل بعض المادة ما نعى ما وبعضها ما لم ينج
وخلق بعضهم من عليين وبعضهم من فحين عن وعو ذلك الخلق في الباب المذكور من قول
ابي جعفر عليه السلام ان الله عز وجل قال ان ربنا خلق خلقا من ماء عينا خلقه منك
جنين ما هل طاعتى ولكن ما اجابا خلق منك نار ما هل معصيتى الحبشة ينجى
في كتاب الايمان والكفر في باب طيبة المؤمنين والكافر في الباب جعفر عليه السلام وقولهم
نعموا اليها لانها خلقت ما خلقت وهذا لا يقتضى بحول الله تعالى الى انى في
القدر على ضد حقيقة التعليل مسامحة وهون قبل تعليل الشئ بالشرع منه والعلل
لائحة لا تشبهه كما ان يقال هو على الان الله عز وجل منهم ذلك والعلل نابع وكشف ولما
قوله عليه السلام في ذلك الباب لا يستقيم هو لادان يكون امان هو لا ولا هو لا
ان يكون امان هو لا يصح تحقيقه في ذلك باب الاستيعاضة من خلقه الله سبحانه
الْبعضه اى يكلمه اليه نفسه ولم يحدث فيه شقا اذ ان محض اللفظ لغيره لا يستغنى

۲۱۹

ولا ذلك يعني ما من استنتاج عن المأثور وبالرغوب للمعنى عنه والله فيه مشية
وقضا معنى معناها فاول الخامس والعشرين وابتلا معنى معناها آثقا وهذا
لرؤي على المعتزلة قوله لجلالهم معنا وقضى في الباب المذكور اما في المشية والقضا
فقال هو اما في الابتلا فإنه مقرب الى العبدان فهو هذا اللطف وهم لا يجزئون
ترك اللطف الناجم فضلا عن هذا اللطف **الثاني** عده من اصحابنا عن
احبب محمد بن خالد اربعة من فضلاء بني ابيوب عن حمزة الطيار عن ابي عبد الله^{عليه السلام}
قال لا ليس شيء في قبض اوليها صفه شيء ومن بابية او بعبعبية امر الله
به او ينجح الشيء فربب اللطف اربعة الله عز وجل ابتلا وقضا معناه ظاهر وهو اول
الباب **الباب الخامس والعشرون في باب المأثور** وفيه ثلثة احاديث والسعادة
يقع المولى من باب الفضل والرضا والسعة والمرد هذا يعني بها حبه الى الحسن الخاتمة
بدون جبر والشفاع الحق والقصور وبعده من باب علم الشرة والعسر والمرد هاتما
بفضي بها حبه الى سوء الخاتمة بدون جبر وهذا الباب للدر على المعتزلة من قولهم
من الامر مستانف بمشية العبد والسعادة والشفاع اليسا الاسماء وقيل لفعله الحسن
وفعله القبيح في بئر الشجرة التي في كتابها للمال والخلق على النظام من المعتزلة انه
كذب ابن مسعود رضي الله عنه فزواته السويدي سوري طبر اياه والشي من
شقي في بطن الله **ومرر الدليل** على ابطال مذهب المعتزلة ان نعم بدية الله فعل
العبدان وتكرره يورث ملكة وهدية تنوع صاحبها على افعال العبدان وانها تراك
حرمان الله وتوقيل المأخوذ وليس جزءه الملك من فعل العبد بل هو فعل الله باخبار
هو الشفا كما تارة شرة وضعف **الباب السادس** في محبة الله تعالى الله تعالى

الثامن
في بيان
الشفاعة

المسلم

۷۲

عن صفوان

العمل التي عنه باعتبار استراة للكنى وتعلقهم به بعضه فانه ان يغضاه في كله
 اي نفسه وحيث فيه حب للفرق وصار السوء الكثرة والمعتلة الفاكور بان السعادة
 واشتغالها وان العمل الحسن والقيس والادب وان يكون خلق السعادة يقولون
 ان من عمل شرا بغضه الله فان عمل خيرا انقلب بغضه حبا وان كان شقيا اعين خلق الله
 شقيا لم يجبه اياهم بحسب فيه سعادة وان عمل صالحا لم يجبه عمله المراد به تعالى العمل الصالح
 به باعتبار استراة لا لمرور تعلقه به وبغضه اي وكما ان نفسه لا يجبه اليه اي يعلمه
 يا بصير اليه من حسن الخاتمة وسوء الخاتمة فاذا الحب انقلب الله شيئا ببغضه ايدا
 واذا ببغضه لم يجبه ايدا نصيح بالفضل **قلت** قال في سورة الفتح نور شق
 عن المؤمنين انما يكون تحت الشجرة وقال في ذلك فاما بذكر على نفسه وروى البخاري
 عن جابر بن عبد الله قال يا رسول الله صلى الله عليه واله تحت الشجرة على
 الموت وعلى ان لا نضر فراكت احد منا البيعة الا جئت من قبره وكان منا خفا اخي
 تحت ابط بعيره ولم يسمع القوم انتهى وقد فرغ قوم بعد سبعة الرضوان في غزوة
 خيبر وروى البخاري عن البراء بن عازب انه قيل له طو لي كسبت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وابته تحت الشجرة فقال لا يا ابن اخي انك لا تدري ما حدثنا بعد ان انتهى
 ان ارجع فمير يده الى المنكوبين البيعة فكانه يمشي الى من فرغ من خيبر والانه لا يجبه
 الاعتماد على شخص صورة العجبة والبيعة وان ارجع فمير يده الى رسول الله صلى الله
 فالحق ظاهر وهذا يدل على ان الرضا عنه تعالى انقلب والحج والرضا واحد **قلت**
 لعنه لم يقل الله تعالى فمير يده الى المنكوبين بل الى من فرغ من خيبر والانه لا يجبه
 لمرور من جميع المايدين فيكون المراد بالمؤمنين حاشا السعادة **قلت** ذكر في قوله

اذ يبايعونك

اذ يبايعونك يدل على انه لم يكن راضيا عنهم قبل ذلك فلهذا يدل على حدوث الرضا
 بالاعمال الصالحة واكدت يدل على خلاف ذلك **قلت** قد ذكر في الحديث ان
 ان احب قدينا فقل بالخير بعد ان قد تعلق بالعلم والموافقة الامر وان التعلق
 بالعلم يحدث بعد وثق العلم وينتقل انفسا من فضل في الاية من القسم الثاني وانما
 خلقهم اشاد بانما اجتمع فيه القسمان فيكون المراد بالمؤمنين حاشا ايضا اهل
 السعادة قوا هو تعلقهم بجزى ولا حجر في الحجاز فيكون ان يكون المراد بالمؤمنين
 حاشا ام من السعادة وذلك على انه هب من يجوز الايراد في المؤمنين حقيقة وفيه
 خلاف هشموه في علم الكلام **ان قلت** قد روي في الادعية ما يفوق طلب تهل الشقا
 بالسعادة كما في ادعية شهر رمضان من التهذيب في باب الدعاء من ادعية كعات
 بعد التلوة ركعات التي بعد المغرب عن ذريح عن عبد الله بن علي السلام يا ذا الق
 لاوت عليك يا ذا الطول الاله انا انت ظمير المؤمنين واما المؤمن وجار المستجيرين
 ان كان فيهم الكتاب عندك ان شقيا او محروما او فقيرا على رزق فاصح من ام الكتاب
 شقيا في حرمانه واكثر رزقي واكنى عندك سعيدا او فقيرا او مستغنيا على رزقك
 فانك قلت في كتابك التلوة على بيتك المرسل صلواتك عليه واله بحاشا
 وبشجوة وعنده ام الكتاب الدعاء وطلب الماضي غير معقول **قلت** هذه فائدة
 مهمة لا بد من معرفتها وهي ان باب الدعاء واسع من الكثيرات التي تسمى في باب
 الدعاء انما هي الى الله ما لا يسعه غيره كيان المسائل والام ان طلب حقيقة بل هو
 اظهار للرضا بالسعادة ويرتب عليه قربا وله نظائر كثيرة منها التي في طائفة
 بنينا لا تلتك بكم ولك ان طاب لتي كبرك وان طاب لتي كبرك وان طاب لتي كبرك

ان ف

قد

بعونك لو ان امرئ من النار اخبرنا هاهنا ان كنت اقول لا اله الا الله محمد رسول
 الله ومنها الدعاء ان كنت من اهل النار فاسأل الله ان يجعلني في الجنة ويخفف لي النار
 برحمتي يرحمك ولا تسع النار ولا جبري ومنها ما في الصحيحين الكلام من نسبة
 النور الى العصم كما في دعائه في الاستغلة ومثل ذلك الدعاء على الظالم فانه
 اظهار للخروج عن حيزهم وتبرئ منهم بقرينة طلب العود فيحصل ان كان مع العلم
 بانه لا يعجز الله عنه البتة كان عينا وان كان بدون ذلك كان قبيحا **انما في** حاشا محمد
 دفعه عن شيعته الحق في حق النبي صلى الله عليه واله وسلم ان كنت من اهل النار فاسأل الله ان يجعلني في الجنة ويخفف لي النار
 وقوله ساله سال فقال جعلتني في ايمان رسول الله صلى الله عليه واله وسلم من الامة وادب الاستغفار
 عند التلوة والمقصود ههنا باي سبب الحق بصيغة الماضي للعلوم يقال كنه كعلم
 وكفى به كما قال الفخر اوردوه الشقا بالرفع الى السبل الى العصبة بالطبع وبكسلة اهل
 بالنصب العصبة على الذين خاتمهم السوء والعصبة حتى هي للتعليل بخوابه سورة
 الفرقان ولكن متعهم وادهم حتى ضلوا الذكر حكمهم فيستعاضا بالماضي للعلوم وفيه ضمير الله
 واللام للاستغفار **قوله** سورة الانفال اذ لك اخبر عن عذاب النار اى حتم الله في عمله
 في هذه الظروف في الجاهلية غوركم في القصاص جوق فالحق ان هذا الحكم في جملة
 عمله الا انه قد روي في قوله في حبه الى رسول الله بالعباد على العمل
 لان العفو عنهم واجب في فضله كعلمه على علمه لا يجوز العفو عنهم ظلم اي وضع الشيء
 في غير موضعه لان لاسية كما في قوله تعالى في سورة الانفال ذو قوا عذاب اكثر
 ذلك بما تدمت ايديكم وان الله ليس ظالم للعبه هذا السؤال متى على صفة فضيلتين
 الاولى ان حكمه تعالى في عمله تعالى الا ان يمتدح اهل العصبة على علمه حسب

لحوق

لحوق الشقا به في الاذل الثانية ان لحوق الشقا بهم بسبب من الاسباب
 والسوا الى من خصوصية هذا السبب فقال ابو عبد الله عليه السلام ايها الناس اني قد عرفت
 واشارة الى الجاسر السائل يدسوا له على حكمة بعدد القضية الاولى من القضية
 المذكورة من مع ظروضا وها حكم الله عز وجل في من مضى والمراد به هنا حكمه
 تعالى وعلمه لا ان كل شئ سواء كان حكمه لا شقيا للعقاب على علمهم حكمه السعداء بالنوا
 على علمهم ام غيرهما وهو مستأخره قوله لا يقوم العلم بالحكم احداث خلقه بحقه لحق
 مصدر باب الاحباب والاثبات والضمير بحكم الله اليس وجود احد من المخلوقين حاشا
 لحكم الله في علمه الا في فضلا عن لحوق الشقا بذلك المخلوق كما حدث وكما حدث لا
 يكون حاشا للقديم **الانما قلت** العلم بالشيء محض محال فلا يجوز قدم علمه تعالى
 بكل شئ مع حدوث كل مخلوق **قلت** ان اردت انتمى الموجود في الخارج اذ الله من
 فلا سلم استمالة العلم بالشيء محض وان اردت ان يكون من الاشياء في الخارج بدون وجود
 فيجوز علمه تعالى لا بكل شئ لثبوت المعنويات في الخارج اذ لا بد من ثبوت خلق
 ونفسه في جواشينا على علة الاصول فلا حكم بذلك هب لاهل بحسب القوة على
 معرفته لاهنا كما في قوله لا اكر مني امس كرك اليوم وحكم بصيغة ماضى معلوم
 باب نصر واليا المصاحبه نحو هبط بسلام اي معه والاشارة الى عدم القيام بالمعوم
 من قوله لا يقوم لاحداث خلقه بحقه والمراد به اهل بحسب الزمان حكم في علم الاذل
 بهم بحسب ثبوت خاتمة المصداق المخلوق كما في قوله وموقفة الاعراف ببربوت
 يوم قال استبرك قالوا بل والمراد بالقوة على معرفة اشترج صدورهم للاسلام بعد
 نلتهم الا بادن كما في قوله تعالى في سورة الانعام فمن راد الله ان يهديه بشرج صدره

فقد وقع فيه من غير ان يكون له قول ان لفظ الجواب بهذا المذهب لغة وتفصيله
 في محله واما كونه قدرا في هذا **الاول** عليه السلام عن محمد بن سنان عن ابي بصير
 بن محمد عن غيرهما عن قال كان امير المؤمنين عليه السلام جالسا بالكوفة يومئذ
 مضى ربه في طريقه من صفين بكسر الهمزة وكسر الفاء المشددة من صفين الفرس اذا
 شئى حاضرا كسجين من سجون اسم موضع قرب الرقة شاطئ الفرات كانت به الواقعة
 العظيمة امير المؤمنين عليه السلام وبينه وبينه اذ القفاة اقبل شئ فحدثا بالحيم والمخلصة
 كدعا ورمى اى مجلس على كتفيه من يديه ثم قال امير المؤمنين اخبرنا عن مسيرنا الى اهل
 الشام اى عويت وعسكرنا فقتلوا قتل الجليل المراء بالقضاء والقدر ههنا ما يرد بها اذا عتق
 اكلها السبع الذى تمسكها فادركها السبع والعشيرة بل اذ بك من ههنا اعم من اكلها
 اكل الا لا يكون في فمها الشئ والارادة والقدر والقضاء والاذن فقول التفسير
 من الله الواقع من فعله ولا تركه لما عتبار ان الاول كونه قتلها وفصلها اى لا يرجع عنه
 بندهم ونحوه والثاني كونهم موافقا للحكم والمقابلة والالتفات فبالاخذ والاولى قصدا
 وبالاختيار الثاني يسمى قدرا فالقضاء والقدر ههنا يتخذون بالذات شئان بالاعتبار
 والمفهوم فقال الامير المؤمنين عليه السلام اجل العلم واكبر المنهجين في سكون
 الام حجاب مثل نعم لا شئ ما علمت ثلثة شئ من الامهلة ما ارتفع
 من الارض من تلح انهارا رنعت اى ارتفع وقيل التلاحج اى ارتفع الى الارض المبطون
 الاود يتولاها بطون واد بطون الوادى ما بين طرفيه من الارض المنخفض الانخفاض
 من الله قد لا يرفع لك مقصودا على جعل السواقي في جميع البلاغة اللهم انما نحن الانبياء
 لا وليا لك القول وان صحت عليهم الصائب بحال الاستجابة بك علمان انتم

منهم

الامور

الامور يدرك مصادر هاجرة فذا الشيخ عليه السلام احب بصيغة المذكر وحده
 من الصانع والاحسان بسن كتب كاعتقاد من العدة فانما بقا الحق بنوعيه ووجه
 الله احب لان له حرجا بعد تعلمه جعل في حال ما شئ الفعل كونه معتزلة ونفسا
 الشئ عن الله كما يكون في الاعمال الصالحات يكون عنزة للامور المكرهات
 وهو غير المكرهات ههنا الى الجلال والجر وتخصيل بالتعليم والبر وهذا أصله
 وفرد يستعمل في محبة اظهر الكراهة والتعجب وكلام الشيخ من الاول لا يرد ذلك حين
 سمع ما يوهى الغلط من الامام ولم يخرج عن مولاهم صرا وانشاء التفرج والكشف
 عن كحق او من الثاني لانه ذكره لا حرجا اعتقاد انه لا جبر على عمل لان الجبر ففعله
 مجبور انما العوض والسعي للعوض سهل على ففتح الملهمة والنسوة والملا تعجب
 والتعجب برب تعبه في سماع اجوابه واما السبيل لاهل الشام فانه يربى باعتقاده
 ما قصده به من الاجر لا غير المؤمنين فقال له ما يفتح الميم وسكون الهاء اسم فعل معنى
 اسكت وقيل كلف اعمه من مثل هذا الكلام الاول عليه السلام انه لا جبر بعد فعل الشئ
 فوالله لقد عظم يشد الشئ الله لك الاجر فيسركه وصدره من اهل الهل الشام وانتم
 سائر من اى على السبيل لانه لا جبركم وهولر توهى كعمل من مذهب جهم وينهيب
 الاشاعة وفي مقام كضم الميم اى يشك كجاء العود بصفتين وانتم مقبولون لا يفرق
 وفي منصرفكم ففتح الراء مصدر مسمى انتم منصرفون لا جبركم وما قبله ولم تكونوا
 في شئ من حالاتكم اى السبيل والمقام والمصنف في كنهين ففتح الراء ولا اى الى
 شئ من كنهين لا تكم مضطرين فلو توهى كعمل لذي هو مذهب اليك من كنهين لا تكم
 المقصود بيان الحلة لاجرة تعظيمه والاكبر ان الشئ خفيش والاكبر الاتصال

صديقي

والاكتفاء والاضطرار واحدا والآراء الاول لا شئ من الثاني ولذا انما الاصغر بنوعه الاشدة
 لما كان القول باشتراط مختلف ليعلم ان العلة التامة مستلزما للقول بان العبد
 الفاعل لا فاعل نفسه مضطربا في صوره يختار ويستلزم ايضا بطلان الاجر كجهم
 جهم والاشاعة جهم لا يرد على هذا القول ايضا بعد الرد على قولهم فقال له الشيخ
 وكيف لم تكن في شئ من حالاتكم كنهين ولا اليه مضطرين علم الشيخ من ثبوت
 تعظيم الاجر مع ثبوت القضاء والقدر بطلان مذهب جهم والاشاعة وذكر لانت
 الضرورة خافية باستلزامها لثبوت الثواب والعقاب وانما حصلت لهم شبهة مخزوعة
 جوابها فارتكبوا خلاف الضرورة لكن توهى الشيخ استلزام ثبوت القضاء والقدر
 حينئذ لمذهب اليك كنهين وهو كونه فعل الله موجبا بالوجوب السابق لفعل
 العبد الصاوم منه وظهورنا فافاد مذهب جهم والاشاعة ولذا ذهب اليك كنهين
 واتباعه القاعدة الخمين والتعجب العقليين دون جهم والاشاعة وكان بالقضاء
 والقدر مسمى نا ومنقلا من مصدر مسمى اى انقلبتا في كنهين مع العرو من مكان الى مكان
 ومن حال الى حال مضطربا فقلنا له وقطرت الواو لعلطف على مقده وفيه استقام الامكار
 اعلم انتم قبل هذا الجواب المشتغل على اثبات الاجر مع القضاء والقدر وتكون دعوى
 انه لا حرجا ما تعلق به كنهين لاهل الشام من القضاء والقدر وكان قضاء احتمنا بفتح الملهمة
 وسكون الفتحة فوق ثم ميم مصدر قولك حتمت عليها شئى اى وجبت والوصف
 بالمصدر للمبالغة والراء موجبا للفعل على العبد يجب لم يكن له سبيل الى تركه اصلا
 لقدره العلة التامة لم تكن ان يكون الفعل واجبا بالوجوب السابق وقد لا نسا
 اعم من تنوع التعجب لوجوبه بالمشية الى علمه التامة بالوجوب السابق كما هو مقتضى

ذكرهم في كلامه في بيان ان العبد ليس له اختيار في فعله

حال

قاعدة

قاعدة الفلاسفة وفي نهج البلاغة لعلك طنت فذا لازما وقدرا خاتما ومعنى العبادتين
 واحدا انه الضمير لاجمع المراجع اليه ضمير انه كان لو كان ذلك الامر لو كان قضاء احتما
 وقد لا نسا لبطل الثواب والعقاب دليل على بطلان مذهب اليك كنهين وبطلان
 مذهب جهم والاشاعة ايضا وتقدير ان الثواب هو الاجر وهو ففتح مقارنت
 للتعظيم والجدرة والعقاب ضرب مقارنت لاهل ههنا وبالمر ولا يتصور ان مع شئ
 من معاني كنهين لان كل منهما مع شئى وحجة بالغة والا كان سفيها يتعالي عنه وهذا
 يحصل الفرق بين الاجر والعوض في نهج البلاغة وقوله عليه السلام لبعض اصحابه
 فعمله اعلم اجعل الله ما كان من شئوا كخطا سياتا كان المرض لاجرفيه
 ولكنه بجملة السيات وبجملة خطا الاولاق واما الاجر في القول بالسان والعمل
 بالايدي والاقلام وان الله سبحانه يدخل بصدره النعمة السيرة الصالحة
 من فئات عباده الجنة وقال فيه السبيل بالرضى رحمة الله وقول صدق عليه السلام
 ان المرض لاجرفيه لانهم قيل ما يفتح على العوض لان العوض لا يفتح
 على ان كان مقابلة فعلم الله تعالى بالعبودية والام والامر اخرج ما يجرى ذلك
 والاجر الثواب فيستحقان على ان كان مقابلة فعلم العبد فيها فرق قد بينه
 عليه السلام كما يقتضيه علم الثواب ورا به الصواب انتهى بفتح هذا التقرير
 ما قيل في تجوز العقاب على السيات او انما هو من الذنوب كاسم كمال
 تناولها بوجه على الظلال وان كان خطا فخطا على الذنوب لا بعد ان نفس العقاب
 وان لم تكن غايته انتهى بربها كاسم بر العاديات المترتبة على سبيلها من غير لزوم
 على ولا تجاه سوا في ان لوم الجور سفاهة فتوجه فوق السؤال ولذا لا يفتح

بحر

ما بقا من ان عقاب الكافر حرق اكعبه ونواب الويس كلف كجوهرة في كبر
كل منهما مقضى الكفر والسلم وانهما ولما بقا فلان سقى الذات وفلان حسن
الذات انتهى وذل لكان لوم اكعب ونجبة كجوهرة سفاهة وامى سفاهة القياس
مع الفارق وسوء الذات وحسن مجاز عن نكر حب الشر وحب الخير كما مر في
احاديث السعادة والشفافان خلافا للذات بغية هذا بين افراد الانسان غير
معلوم لاحدهم والامر والنهي دليل اخر فغيره ان الامر والنهي طلب والبيع طلب
فالمجور باحد العاقلين لانه طلب ما ليس فعلا وموجبه بالوجوب السابق
الافى بالطالب منه فليس الامر كصن كتيب سائر الاسباب الفعية الى الاعمال
عادة بان يحب الله العفيف ذك الطالب كحج في غيب مائة الزادة فان
الاول يبيع وقبضه وسفاهة تعالى عنه خلافا للثان وليس ايضا وقوع الامور
عقب الامر عادي وانزجر بل اخر هومن زجر الاول اذا حثها وحملها على الشرع
وزواج الله تعالى باياه النازل على العصاة وعنه وعنده و حكمه في القصاص
المحمد ونحو ذلك فغير الدليل ان زجر المجور باحد العاقلين لانه سفه وقبح
في بقية تعالى عنه فليس هذا ايضا ككتيب سائر الاسباب الفعية الى الاعمال عادة
منه الله الطرف مستقر وهو كما مر من الثواب والعقاب والامر والنهي
والرجوع فالتمايه لا يلزم من كبر بلطان الثواب ونحوه مطلقا كحواذان
يا تاجر السفينة في مقابلته فعل جري وسقط معنى الوعد دليل اخر والمراد
الوعد ساطر ومحسنه والوجع امر مطلقا سواء كان وعدا له وعنده او
وعدا لغيره وعنده فلم يكن لانه للذنوب ولا لمحبة الحسن الغافل على

فرد

فرد معنى الوعد بثبوت الحجة وفرد معنى الوعد بثبوت اللامة فسقوا العيون
يستلزم معهما واللام في المذهب والمحسن لاختصاصه وتقرب الدليل ان
الامة وهي المذهب والتدين معلوم به بقائه لا بتحقق الجور وانما اليك كاذم
بالثبوت والعاقبة وكذا الكلام في الحجة فانها ليست كالحج زنا في القوم صالحة
لكل ونحوها وثبوت الامة للمذهب معلوم بقلوبنا الامور فلا بد من كون
فرد هو كرا عاقل حتى الاطفال بل من ساءوا الذين لا يات كثرة منها قوله
تعالى في قصص المؤمنين قالوا لا يكون لك من عبادي
يقولون ربنا انما الابرار وكان دليل اخر وهو معطوف على قول يطلع ربنا زيادة
اللام هنا للامارة بالاداة السابقة معناه بالمحسن وهذا الدليل ليس جسيما وان
مفسد منها شر من مفسد بها للمذهب اول بالاحسان من الحسن وكان الحق
بالعقوبة من المذهب حاصلا انه لو كان جبر مع تحقق ثواب وعقاب كما هو
المحقق عليه من كل السبل لان المذهب الحق وهو باطل ولا يجوز للتعلم ان يقول
هو فرض الثواب والعقاب مع كبر فرض محال وذلك لانه اذا فرضنا اكبر لاث
ثبوت الثواب والعقاب متحقق عليه ومعلوم وبجته ان يرد بالاحسان النفع
بالعقوبة الا بالدم مطلقا وجبالا وليس ان المذهب عاجز على قبيح وهو شر
الحسن عاجز على حسن وهو خير فبجها هذا الشره كالحكم فلو كان مع كبر ثواب
عقاب وانفع وضرب كان الاول التلافى وجبر كجبره على هذا الفرض الحال
والحسن ان قلت فحصل للمذهب راحة والله اعلم نعم تكلف
اعمال الشرهه قلت نرى المتقير الراشدين بقضائهم ثوابا وسوء معاشه

الاولوبستى

[illegible]

مسعود

يدركه من العزلة لهم من أهل المذهب الأخرى وروا عن النبي صلى الله عليه وآله
 أنه قال القدرية خصم الله في القدر ولا يتصور مخصوصة في القدر الأعلى راي القوم
 وقد كبر في كبره من الغرض مضادة في ملكه كما يجزئ في شرح ثاني باب الاستطاعة
 وتخصيص اسم الرحمن المذكور ان معناه من اعلى شيء خلقه تعالى بل هو من الدين
 وهو خالق كل شيء على وفق حكمه فيه ما جازع شيء كاللطف الناجع الغيالي
 العام في هذا التخصيص بقوله تعالى في سورة الفرقان واذا قيل لهم اسجدوا لله سجدة
 قالوا وما لله سجدة فسيقولوا بل هو خلقنا من نفاق والافرة به
 بجبريه والغرض به اعتبار ان كلامه تعالى على طرف خارج من الحق الذي بينهما
 وبما لا يتقارب لهما من متناهما ان قيل ان قصة سورة براءة تشابه قصة
 الانذار تناسبها لان في الانذار ذكر العمود وقراءة هذا فتمت اليها انتهى
 وظهر كبره من القول القويض اشبه بحالقة الحق من القول لا يجوز
 الشيطان وقد به هذه الامة ومجوسها هذا المثلث واصاف ايضا الغرض في
 عطفات على خصم الرحمن عطف السحاب فالحق ان تلك المقالة اخوان طائفة
 الا و (عبد الاوثان و الزانية الطائفة لجامعة لهذه الاوصاف الاربعة وهم
 الغرض ان قلت لم عطف الاوصاف على عبدة الاوثان ولم تعطفها ولا بعضها
 على اخوان فتكون الاوصاف الاربعة او بعضها او صاف لا يجبر موافقة الكلام
 صاحبنا المكيان في تفسير القدرية بان يجبر في جميع هذه العزلة قلت
 لا هو الاول انه لو كانت هي بعضها عطفوا على اخوان صاف بالعطف عليه
 ولو باعتبار الامة فقط لانها في بعض رواها صاف بالعطف اقصم من ذمها صاف

زیر بعد ص

انہ

المعروف عليه وهو خلافاً للاول ما تتبع اليه ضرورة الثالث هو العدة لفقا ترضه
عليه السلام بالاستسقاء وقولاً ان الله تبارك وتعالى ايدى بطلان مذهب الغوصية ايضا
متمسكاً ببطلان علم كبرية وبطلان كل رعدة الاوثان وهو ما نصيحه بان المرد القدرية
وتجوها هذا الغوصية وان البطلان التقويض ليس استلزاماً الرابع وهو العدة
معترضة الاحاديث عن اهل البيت عليهم السلام في دفع الغوصية المكبرين بقدراته
وقضل وانهم هم القدرية وبحسب هذه الامة حتى في كتاب الايمان والكفر وبالبصون
الكفر واركونه قال رسول الله صلى الله عليه وآله في الرحمة لعنهم وكل من يحب الزنا وكذاب
الله والتارك لرسني والكذب بقوله الله تعالى في كتاب الحج في باب ما امر الله
صلى الله عليه وآله بالنجاة لامة المسلمين فذكر يقول لا يكون من شاعروهم من يكون
ما شاء البسر الحديث وما شاء لا كثرية ونحو هذا قدالة البرهن العقلية والتفلية التي
سند كرها في شرح ثا في باب الاستطاعة على بيان كل كبر والقبول بالمعنى الذي
نذكره بعده عند قوله عليه السلام واما ملك فموشاة وثق بسلطانه عليهم السلام
وتفسير هذه اللغة بالغوصية ما يكلم هؤلاء المشهورين وتفسيرها بالكبرية وان
كانت الاحاديث اخباراً واحدة نرى هؤلاء المشهورين قد خالفوا في هو اقرب منهم
من اصحابنا كالصنف من تضيحا تراءه قال بابا كبر والقدرية الامريين الامريين
وعلى من ابراهيم بن هاشم قال في مقدمة مات قدير القرآن واما الرجل المعزلة فان
الورد والقدران عليهم كبره وذكر ان المعزلة قالوا نحن خلقوا من اذن الله في فيها
ضيع ولا مشية والارادة ويكون ما شاء البسر لا يكون ما شاء الله تعالى والفضل من غفان
قال في كتاب الايمان كما قال علي بن ابراهيم وقدرة اصحابه كتب الرجل من كتب

هشام

خفاهن لعمركم ثياب الجبر والعقد وكتاب الرو على الفتنة واستلوا لك كثيره و نضيف
 ذكرتم من المشهورين يستندوا في غير هذا الجبر الى الامور الا و نوضح هذا الحديث
 وهو مبني على عطف الاوصاف الاربعه وبعضها على اخوان فاجاب انهم ان رضوا
 فيه راسا براس كل خير الحمد وانما جزمه لك كلفه جلالته ما لا يمتحون به احد من الناس
 وعينه ما في امراد بالتفويض والرد بالواسطة بين الجبر والتفويض لانه اذا تفويض
 هنا حديث الاصمعي ثانيا حديث الاصمعي قولهم المؤمنون عليه السلام الا ان القدر
 من من ستر الله ومن ستر الله الاخر كحديث المروعي في كتاب التوحيدات
 ما بويه وقال بعضهم في بيان الجبر والتفويض والواسطة الذي ينزل الى اسباب
 الاصل (و بعد) فاعلم بقدر العبد ولا رادته بحكم الجبر وهو غيبي صحيح مطلقا
 لانه اسباب القرب للفعل هو قدرته وادارته والذين ينزل الى اسباب القرب ينظر
 بالاختيار وهو ايضا لا يصح مطلقا لان الفعل لا يحصل باسباب كلها مقدوره
 وعنده واكتوما فان بعضهم لا جبر ولا تفويض لكما مر بين الامرين انتهى
 وقد بطلنا منى هذا في حواشينا على علمه الاصول ونبينا انه قول الجبر والتفويض
 معا وسننقل في جلد عشر ارباب ما قال بعضهم ايضا في معنى التفويض والواسطة
 الثاني ما روي عن عاصم عن حذيفة ان النبي صلى الله عليه وآله قال لعنت القدرية
 والمرجئة لعن ابن سبعون يا قاتل من ومن القدرية يا رسول الله قال نعم بنزع
 ان الله قد علم المعاصي عنهم عليها اوعى الجبر ان الله تعالى تخيرا صلى الله عليه وآله في قوله
 الا بامر وهم قد قسروا بحجة يجازون ذنوبهم على الله وتقدره وقوله تعالى فاذا
 فعلوا فاحش فاعلموا وجدها عليهم اياه انا والله ما نأبها قال الله تعالى فاعلموا

نور محمدیہ
رزوی الخیر محمدیہ

دری فی المغرب

واب

424

انتهى **الحجواب** ان اكره البصري سامري هذه الآية كما نقله المبرسي في كتاب
 الاحتجاج عن ابي عبد الله موسى عليه السلام ويحيى فينا باب الاستطاعة عن الحسن
 عليه السلام عليه ويحيى في كتاب الحج في ارباب ابتداء الحلق واختيارهم للجمعة
 انما للعوجا كان من تلامذة كسر الجرمي ناخر فرعا لتوجيه فقبل له تركت
 مذهب صاحبكم فقلت فيما لا صلة له ولا حقيقة فقال ان صاحبكم ناخر
 كان يقولوا بالقرود وطورا بالجبر وما اتفقوا مذهب ادم عليه السلام في لا يجاب عنه
 واستطاعه انه هو حيث حبس جميع خذين التصوف لا اعترا **الفاصل**
 الشئ غائب ليل مصدقه لا كبره والمحقق له جاحود لم يرد الله وهو مسمى على ان
 يكون بفسره بالافسرة يقولونهم القليلة كذا يكون والله **الحجواب** ان وجه
 تسعيتهم بالقليلة انهم قالوا انه ليس قد ردا صلا فاعا لنا وقتنا فادنا عليها
 نسوا جميع القدرها انفسهم نفسا وانسوه بالكلية الى انفسهم **ان قلت**
 يحيى في كتاب الحجة في باب ما يخلص بين دعوى التحوي والمطل في امر الامامة عن
 ابي الحسن موسى عليه السلام فقال **انفسهم** سام الى المراجعة والى القليلة ولا الى
 القليلة ولا الى المعتزلة ولا الى الخوارج الى الحديث وظاهر المقالة ان القليلة غير
 المعتزلة **قلت** هذا في جواب كلام هشام وعلى طبقه وتوجيه ان المعتزلة قول
 فسادا وكله في كل زمان جمع من غيرهم واخصر في احوالهم هم على التي سموا بسببها
 معتزلة ثم يقول ابو عبد الله ان صاحبكم لا يتاخر بلاقية خارج من الامان لمخل في النار
 وبطلان اعتزال اهل من علاج جماعة عن مجلس جلد كسر البصري فقال كسر اعتزل
 لنا واصلا في اسمهم فقط المعتزلة في كلامه باعتبار هذه القاعدة فكانه قال لا الى ابو عبد الله

70000

جواب

7

مقابلہ

هنا

هنا
فقد بلغنا المرتبة القدسية فان منها المرتبة ان الابدان قد انحلت و قد انما هو العلم بعينه
مأجا به النبي وهو الانوار بالسان فلا يخرج العلم منه عن الايمان وان فعلنا كما كرهنا
خرج عن الدنيا بلانوته فيها على طريق الانوار والافراط في الطهارة وحق الامرين في هذا
ايضا وهو الايمان الطرح كبحر مجا به اليهم على الله عليه وعلامة سمو السيد
سرو كسنة وقال الكشي في ترجمة انوار النعمانية والحسن كان يلقى كل اهل فرقة بما يهود
وكان يصنع قرياسة وكان رئيس القديسية اسمعيل المعصوم المعتزلة ان اجابوا عن
البراهين على بطلان ادعائهم فتدبروا و اجابوا ان يكون النور في هذا المعنى هو
المعتزلة سماه احراف التفسير والافلا المعتزلة قديسة مرتين بقوله لا ترد في النور في
كل سبطه بعد هذا في ايمان القول بان كون كحوادث بقدر الله وقضاه يستلزم
ان يكون العباد مجبورين مع الله طاعة لا اختيارا والآخر ما للمعتزلة في قيل
القديسية والاشاعة تدعو ان القدور القضاء لا يكون ان الاطريق الانما انها المعتزلة
واشبه الاشاعة تنتمي وهما عبرة لان الاوصاف اربعها وبعضها اعطوا في اخوان
وليسوا واصفا بالعبودية فاحتج على هذا لتاويله ووجه كون المفوضة حزب النشط
انهم قالوا ان الجورس ان الشيطان مستقر في القدرة على فعله وفعله موقوف اليه وقد وقع
حاشا الشيطان دون ما شاء الله وقد وضعت الجورس كما كانت قد اذنه وقد وقع كبريت الله
والشيطان ويحتمل ان يكون الاولان من الاوصاف اربعة للجورس والاخبارات
المعتزلة و اضربهم من المنسب من الاسلام فلا يكون العطف في قوله وقضية عطف
اشحاب وكون الاشاعة قلنا اخوة و ظاهر قوله عليه السلام وقضية هذه الامرة
ان الظاهر القديسية كانت في الاوصاف اربعة للجورس نزلت في المفوضة ان الله ساكن

(22)

[illegible]

انہی
القائی مولانا محمد امین ایسٹریادی
فرحواشی الکافی مقصد جماعہ

ان شاء

فمن حق القدر فأخروته بدون عذر ولا زوجه من أول وقت الظفر إلى الغرس القدرية
على حصوله الظفر فأخروته **الوقت** ان القدر اربع اعتبارا وعليها اربعة حقيق موجود
فيها راجع الى حالها كحصر حصصها غير متناهية متعددة عند المقدورات والافات
فيكون بعضها يحدث والآخر انقضية انما حصلت بخلع بعضها ببعض فاقلت وما هي اوصاف
الاستاطعة التي اخبرنا فيها من العلم متعلق بالترك الالاهي هو ذكره في اننا لا
نقول به يجعل فهم الالف واللام والهمزة ثمانية مفعول للمفعول بدون وجوب
سابق وانما هذا من فعل الاله في الاستاطعة مسحة وان الاستاطعة مرتبة على
الاله مثل الزق يفتح الزم والزم والزم وشدة كما تمعيل بمعنى فاعل في بعض النسخ الزم
بالف تحذف الحاء بيان مثالا لقوله اذا فعلوا الفعل **الزم** ولا يزم الالف في الستا
اذا رقت استنبطت وبيان قوله مثل ذلك ان منسبها للزما في الزم كما هو انما يتحقق
الاستاطعة قبل هذا المعين منسبها هذا المعين ووجه الضم للز لان الوم في الحقت
حذفيا والضم وقتها الزم الزما في مجموع الوقت منسبها للزم كما في الفعل الزا اذا ترك
اعجب من ذلك قبله فانم قال بالبره ان الالف من الاستاطعة قبل الفعل قليل ولا يكثر
بيان لذلك البحث وتوضيح ما يكون على سائل السالكين ووجه ان القدر المعيرة
في مفعول الاستاطعة هي التكميل من الشيء وهذا هو تحقيق في وقت الفعل **ويا**
ضيقا لزوم مضادا لله في ملكه كما تشر في شرحنا لآثاره بالبره ولكن مع الفعل والترك
انتمت في الفعل والترك والارد الوقت الذي عبرت بسببه الاستاطعة **المفعول**
الزنا وتركه باعتبار هذا الوقت سواء كان هو الواقع فيه الفعل والترك كان منسبها
اخرها حدها قلت فاعلمنا انما يغير الضمير المنسوب للز فيمكن الالف المطلق

فیض

نورهم من نور استقامتنا اذ انما انوارنا من نور قدسنا على نور انوار الله عز وجله بعدد به وهو
 غير مستطوع فنترك قال لا يخفى بالادلة والادلة التي تكسب فهم اي وجود الحق في الوجود وعدم
 المانع انما الحق في حق محبة تعالى كما قد فعله تعالى في سورة الانعام وهو عقاب ما يكره في ذلك كما قد
 يكره وان الله ليس بالظالم العبيد فانما هو ان العفو عنهم فلم يضع الحق في غير موعود
 باللامية وتفسيره وتحملة وعدم عقاب عبيد حيات محبة الله بالادلة لا يستلزم عدمها واما
 عدم المانع فيكون بديهي المنع الاجر والجر مستف بالادلة والادبها جامع بان يوفق على الفعل
 وجميع ما يوفق عليه انوار العلم والادب الله الفعل والعلم والادلة التامة للذكر به من سائر الادلة
 يقال تكسب الفهم في كل ما ذكرنا اذ جعله فيه وحمله عليه انما تكسب الفهم استيفاء لبيان عدم
 المانع الله لا يمحله على معصية يصحبه معلوم باب نصر وادب الانعام هذا الذي هو ثم
 مذهب جرم والاشرار و هو ان قالوا ان الله هو الله تعالى والارادة حتم بها الادلة
 وسكون التناقض في حق الله واحد الذي هو ثم مذهب الجرم البصر من اجل التناقض
 وهو ان الله صادر عن كل شيء صوره وانما هو باسناد لا يستلزم خلق العلور
 عن الادلة التامة والارادة احتم بالاكبر من سبيل اللعاب وغير الادلة ان لا يكون
 مجيد العلم التامة لا حقيقة لاحكام واستيفاء العبد في مجود على الله تعالى الادلة
 عزم الاحتمان تحقيق المانع العلوي حتى لا ينافي في جميع الموانع العقلية والاحصاء
 جميع الشرائط والامور المحتاج اليها عقلا باجملة لانها تحقق عقلة التامة ولكن جعل كل
 امر لا يكون شبيهه دون ذلك وان الله تعالى ان كل شيء من الادلة التامة الكفر من احدنا في كل شيء
 وان كان الكفر لا يعال الادلة التامة من حيثنا فخره ونوضح ذلك ان الادلة التامة الادلة
 صر بعد فعله تعالى وذكر الفهم في كل شيء على حد ذاته ان العبد استجاب عن العمل التامة

فلانه لا يتصور هنا مانع من

[illegible]

للفعل



